

۲۵۹۱





بازدید  
۱۳۸۲

بازرسی شد

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	اربعین
مؤلف	سید بهاء الدین محمد علی
مترجم	
موضوع	اعادیت
شماره قفسه	۳۵۹۸
شماره ثبت کتاب	۵۰۹۹۰
	۹۱۱۴

خطی - فهرست شده  
۷۸۹۵

در هیچ نوشته ای که در این کتاب است  
بازرسی شد  
۱۳۸۲

البلاغه من مکتب تقدیرها  
عن القصید و الحلام عن الکلام  
الفصحی المطابق لمقتضی الکلام  
الحب الرمان والمکان والسامع  
والحال

القصائد ای مکتب تقدیرها  
عن منظومه بلطف فصیح ای حال  
والقصید الثالیف و تناء الکلمات  
والتقدیر و غیره کونا غریبه و حریفه و زیاده

فاه الزمان کلادت  
ولا جلد سیدی

امکان و تقدیر  
عبد الرحمن

قد خلقتی من نار و خلقتی من طین  
تبارک و تعالی و علیهم السلام کذا و کذا  
الاصحاح من فوائده  
الاضطرار و الاطمان  
الاشجوة و الشجوة



Y A 90

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب ارضین

مؤلف: شیخ عبد اللہ بن محمد علی

میتو جیو

موضوع احدی

509A-20,6

8-39  
9116

ماره بیت کتاب

200

10

ماره بیت کتاب

0-39.

916

10

卷之五

卷之五

○

عبدالله

...

三

۱۰۰

حضرت

عبدالله بن عبدالمطلب

کتابخانه

عنكم

21

...

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and small dark spots or stains, possibly from age or handling. A vertical crease is visible down the center of the page.

10

[illegible]

الفصاحة هي ملكة يقدر بها بعض القاصدين  
عن مقصوده بل يلفظ فصيح اي شال  
على ضعف التاليف وتنافؤ الكلمات  
والعقود وعبر كونها غريبة وحسنه

الحمد لله الذي جعل في كتابه ما يشفي كل داء  
 من الأمراض التي هي في القلوب بالواجبات  
 وترك الشهوات الكبرية عطفاً على الأولاد  
 مع لاضرر عليهم من هذه البردة التي هي  
 محاسن العبادات واجتناب منكرات  
 عن غير الواجبات المعروفة في كل عصر  
 ودعاة الله عز وجل

قال خلتني من نار وقلت من طين  
قال ابو عبد الله عليه السلام كذا في قوله  
يا صبر طين في قوله انما جئتكم من الله  
الاخضر نار خلتني من نار وقلت من طين



**بسم الله الرحمن الرحيم**

ان حسن حديثي حتى اللسان كجواهر حقايقه وخبر  
تجلى الانسان في ربه ابراهيم عليه السلام حيا  
على نعمة المسئلة المتواترة ونسبة على مشقة  
المكافاة والصلوة والسلام على من ارسله بالحق  
ومن اخفى بشرا ونذيرا وحطفا نبوة من قبل  
ان يحضر طينة آدم خمر آله الناجين على  
منواله المقتبين به في افعاله واوقاله وعامه  
واسابيعها وحفظه شريعة وجراسها وسلم ناسها  
كثيرا **والجهد** فان لغير الله الف تبارك الذي  
العلية عامد الله بلطفه وحسنه واذا  
حداوة غفرانه يقول ان عظم المطالب  
والخاف بعد الايمان بالله واسبوم الاخر هو  
يتوكل به الى استعانة الابدية وتخلص به من  
الشقاوة استمدية وفي هو الا الف بارالملة  
النبوية والافقضا للجنة المحمدية على الصبا  
بها من اقصوات افضلها ومن احيات

الاشارة الى الامانة والاعمال  
سورة التوبة والنداء

الاشارة الى الامانة والاعمال  
سورة التوبة والنداء

على

الاشارة الى الامانة والاعمال  
سورة التوبة والنداء

الكلما وذلك لا يستب الا بفعل الحث ورواية وضبطه  
ودرايته وحرف الايام في مدارس وقضا الاعوام  
ممارسته فطوله لمن وجبة البينة وبض عينيه  
وجعله شعاره ودفنه وحرف ليله ونهاره  
هذه اربعون حديثا من طرق اهل بيت النبوة والوفا  
وضيع الفتوة والهداية جمعتهما من اماكن عديدة وموثرين  
بشيء شريفة بصفة لاخوان الدين ونسبة لحدائق البهجة  
واردفت كل حديث كتاب الامانة بما يوقظ الظاهر  
على سوا سبيل ونريد الراغبين الى الرضى المتعوم  
سليمان بن محمد بن الحسين خلف استاذ من مظهر الدين  
المكنون بعد شتاره رافعا للفتاب عن جبايا موزة  
كاشفا للحجج عن غفيا كنوز طابا وباع الف عر حقيقي  
رجال الشند كشي خبار ما عن بان حال المستند  
كون اكثر ما مقتورا على الحق لا الادب استند  
حرف من سمع شيئا من الفتوات ان ساعدني  
الاقارب واسعفتي الدهر العذار ومداة عرو  
في مدة الاصل ففت عن النظر لا تليف كتاب  
كثير على الف حديث الاحكام ونظير على جميع انوار  
الافكار

الاشارة الى الامانة والاعمال  
سورة التوبة والنداء

على



الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والمعرفة حياة والحق نوراً  
والعدل نوراً والبر نوراً  
والإيمان نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً

الفقه ياتهم أصف عليه الله صفاً وبقدره حراً و  
النظم در فريدة في منظومين وابتدع غز فريدة على طرز  
الشيخ مذكراً لكل حديث بقصص بيانته وتوضيح معانيه  
متعمقاً في الكشف عن خاتمه والحق عن رجا له بيضاء ما عليه  
من الصحة والحق والتوفيق منتهياً في ذلك بنور التوفيق  
كاشفاً عن مفرداته المفردة وتركيباته المتخوض وكفاية  
المعاني والطائفة البانية مستنبطاً ما يمكن من  
مراعاة الأحكام الشرعية مشيراً إلى ما يلزم من كل قاعدة فقهية  
الصلية والفقهية راجعاً بذلك عظيم التواضع وقبول  
الامر يوم يقيم الحساب ولما ناسطت كفت السؤال  
المن لا يجيب لديه الآمال ان يوفق في التمام ما ارجوه  
ويرزقني أكمل على حسن الرجوع وان يحسن علي من  
تزوّد في يوم غده من قبل ان يخرج الامر من يده وان  
يعضني عن موارد الرزق في القول والعمل ان القادر على  
ما شاء ويؤثر اذنه في شجرة لا تغيب عنه ولا تزيح  
الاخيرة **الحديث الاول** حديثي والدي  
سأوي ومن ايدى العلوم الشرعية سأوي جميع  
عبد الصمد الحادي في المهد في نور ابد تربية واجل في

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والمعرفة حياة والحق نوراً  
والعدل نوراً والبر نوراً  
والإيمان نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والمعرفة حياة والحق نوراً  
والعدل نوراً والبر نوراً  
والإيمان نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والمعرفة حياة والحق نوراً  
والعدل نوراً والبر نوراً  
والإيمان نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والمعرفة حياة والحق نوراً  
والعدل نوراً والبر نوراً  
والإيمان نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً

في يوم عشرين ربيته يوم الثمان في شهر رجب المرجب سنة احدى  
والساعة واربعة بالمشهد المقدس الرضوي على مشرفة است على  
شخصه الجليلين عمادى السلام وقصبي اهل البيت عليهم  
السيد حسن بن جعفر الكركي والشيخ زين المدة والدين القاسم  
فدس اندرهما وزرع والملا على زكاهما على الشيخ الفضل  
علي بن عبد القاسم بن الشيخ السعيد محمد بن داود والمؤلف  
الجنبي على الشيخ الكاظمي الدين على عن والده الافضل  
الاحل المحقق الحاج ميرزا السعادة بن رتبة لعل  
ووجه الشهادة الشيخ شمس الدين محمد بن علي بن  
قدرة واضافه سائر الرضوان بجره **ع** وعن  
زين المدة والدين على الشيخ الجليل حجاب الدين احمد بن  
خاتون عن شيخنا المحقق الفضل المناقني والشيخ  
بورلله والدين على بن عبد القاسم الكركي العالم اعطاه الله  
واخر له اخله الامام عن الشيخ الوجيه الجليل على بن محار  
احمد ابري عن الشيخ العالم العابد جمال الدين احمد بن محمد  
الحلي عن الشيخ زين الدين على بن محار عن شيخنا  
الشمس محمد بن علي **ع** وعن الشيخ محمد بن القزوين  
عن السيد الاجل السيد علي بن دقاق الحسيني الطنجي

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والمعرفة حياة والحق نوراً  
والعدل نوراً والبر نوراً  
والإيمان نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
والمعرفة حياة والحق نوراً  
والعدل نوراً والبر نوراً  
والإيمان نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً  
والنور نوراً والهدى نوراً











كذلك ضعيف ما يخرج من نفل الحديث بالمعنى فلا يقضي كون القصة  
حديثا وهو ظاهر **تنبيه** الظاهر قوله ص على امتي ان الرادع  
الامة وهو بظاهره يقتضي ان لا يرتب ذلك الثواب الا على  
حفظ ما يشترط جميع الفرق الاسلامية في ايجاد اسم والاشارة  
كقوله ص لاصولة الا بطور جعله في الارض من غير  
وتراها بطورا يحرم من الرضا ما يحرم من الرب وانما ذلك  
دون الامارات التي لبعض الامة مستعارة وادراكها  
اقتضاهما بالخير ما لم يفرقها من غيرها **تنبيه**  
في قوله ص في الوضوء وما رواه عنه ص ما يفتي في  
بعضه من غير ان يراو بالامة ما يشمل بعضه او يراو  
بقوله ص ما يخرج من نفل الحديث انما هو في  
ولو يجب اعتقاد ذلك كما فطر للمسلم ان يفتي  
لا من ان يراو من الامة بعضه اعني المجتهد في  
لا في تطبيقه على نفسه لا في تطبيقه على غيره لان  
لا يخرج من نفل الحديث انما هو في الاحتجاج به  
اعني ان يكون في حجة او لا والله في كل من يفتي  
ما كان مستطاعا في ان كان مستطاعا بعضه **تنبيه**  
في قوله ص في الوضوء وما رواه عنه ص ما يفتي في  
بعضه من غير ان يراو بالامة ما يشمل بعضه او يراو  
بقوله ص ما يخرج من نفل الحديث انما هو في  
ولو يجب اعتقاد ذلك كما فطر للمسلم ان يفتي  
لا من ان يراو من الامة بعضه اعني المجتهد في  
لا في تطبيقه على نفسه لا في تطبيقه على غيره لان  
لا يخرج من نفل الحديث انما هو في الاحتجاج به  
اعني ان يكون في حجة او لا والله في كل من يفتي  
ما كان مستطاعا في ان كان مستطاعا بعضه **تنبيه**

هذا الحديث هو الذي رواه الشيخان في الصحيحين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من  
ادركت الصلاة فذكر الله تعالى  
فكأنه قد أدىها كلها  
وهو الذي رواه الشيخان في الصحيحين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
من ادركت الصلاة فذكر الله تعالى  
فكأنه قد أدىها كلها  
وهو الذي رواه الشيخان في الصحيحين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
من ادركت الصلاة فذكر الله تعالى  
فكأنه قد أدىها كلها

انما هو الحديث الواحد على حكم واحد مستغنى عنه فلا يشبهه في جوار  
على نقل بعض الثواره اذا لم يكن متعلقا بالاسم وبصل العادة  
نهاية الاصول الاتفاق على ذلك كقوله ص من قرع عرجيه  
كرب من كرب الدنيا فرح الله تعالى عنه كبره من كرب يوم القيمة  
ومن كان في حاجة احبه كان الله في حاجته ومن شغلني  
شغل الله في الدنيا والآخرة والله تعالى عون العبد ما كان العبد  
في عون اهله هذا حديث واحد ويجوز لاقتصاره على نقل كل  
من حمل الارب باقوا فيقول **قوله** لا يقتصر على نقل كل  
في نقل من دون ان يضاف اليه او حذف او عارض او اقتصر  
على قوله ص من قرع عرجيه فلا يصح من نقله من دون ان  
يضيف اليه الا باذنه وعملنا على نقل الحديث اربعين  
مثلا كل من استعمل نفسه فلا يفتي في جوار نقل كل من  
ما رواه كمن هل يصح على من حفظه انه حفظ اربعين  
حديثا في صحيح الثواب المرتب على ذلك لم اجد احدا  
فيه نظري وهو محل تأمل ولو قيل لم يكن بعيدا  
**تنبيه** هذا الحديث مستغنى عن غيره و  
العامة بل قال بعضهم متواتره فان ثبت ان كل المسلمين  
على ان خبر الواحد حجة ولم اجد احدا يستدل على هذا المطلب  
وقضى ان خبر الواحد لا يثبت على ذلك ليس دون خبره لانه لا يثبت  
الكون خبر الواحد في

هذا الحديث هو الذي رواه الشيخان في الصحيحين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من  
ادركت الصلاة فذكر الله تعالى  
فكأنه قد أدىها كلها  
وهو الذي رواه الشيخان في الصحيحين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
من ادركت الصلاة فذكر الله تعالى  
فكأنه قد أدىها كلها  
وهو الذي رواه الشيخان في الصحيحين  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
من ادركت الصلاة فذكر الله تعالى  
فكأنه قد أدىها كلها



*[Handwritten notes in Devanagari script]*

نورهم اذا رجعت الى الله

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

فانما هو الذي  
الاصحاب  
الحول السواد  
التي لا ياباها  
مذرك  
الاصول  
فليس  
عليها

فروث انه وحشي يرى للوان وجوا كثيرة ثم يقبض على نفسه  
فيكون اليها اشد مقبضا ثم يذهب البصيرة امامه ويسته واما التي هي  
بها التي هي الامير المؤمنين ع حين ارسل الى النبي بقوله اللهم فقتره  
في الدين او سببه واما التي اشار اليها امير المؤمنين ع  
حفظه قال لو لم يدر احد من خلقي وتفقته يا بني في الدين وقرطاك  
تقبض على العلم ان اسم القطع في عصر الاول انما كان يطلق  
على علم الآخرة ومعرفته وفاق آفات النفوس ومغشيات  
الاعمال وقوة الاحاطة بحجارة الدنيا وشدة التطلع  
الىعيم الآخرة واستتار الخوف على القلب ويدل عليه  
قوله نعم حلوا لا تؤمن كل قوة منهم طائفة لتيقنوها  
في الدين وليتدبروا يومهم اذا رجعوا اليهم فقد جعل العلة  
الغائبة من الفقه الانذار والتخويف ومعلوم ان ذلك  
لا يرتب الا على هذه المعارف لا على معرفة فروع الطلاق  
والمساقاة والتم والمثال ذلك واما العلم فالمراد  
قريب مما مراد من الفقه لا العلم المصطلح في الحديث كقول  
الصورة او الصورة اما صلبة عند العقل او ملكة يقترن بها  
على اركات خفية وبها يميز ذلك فان العلة ورفه الاله  
ويستشعر من هذه المشامير الالهية وقد قال تعالى

لوزة الملاحية

وذكر في نسخة بخطه ان هذا هو الذي كان انشاده لا والله

بسم الله الرحمن الرحيم  
والمسلمون في كل عصر  
والمسلمون في كل عصر



[illegible]

الخرافات السودانية هي  
المعارف التي تحدث في  
غير كتب وادام هذه

מלכות ישראל



المسألة الأولى في بيان ما هو المقصود من هذه المسألة  
هو أن يكون المراد من قوله تعالى "وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى"  
أنه تعالى يذكّرهم بالنار التي هي جهنم التي هم فيها  
أو خارجيها أو كليهما وذلك لئلا يغفلوا عنها ولا ينسونها  
ولا يفتخروا بها بل يحذرون منها ويخشونها كما ينبغي

كلما هم فذكر انهم جحد حكمه اشعار اياه بالخروج عن مرمى فلاول  
في الجمله ولست اذ بين الناس ولك لبقا لفظي معناه لمصدا  
ان انطلقهم من لفظ قوله بدين حكمه وضمه خوف من العبد  
وشوق الى الثواب فيه كثره الاما والحق والواجب فيهم  
وكونهما في الغايه كقصور والدرجه العليا كما ورد في الحديث  
اللام من كون حب الله ارفع عليا اسم انه قال ليس من عبد موز الله  
وقد قلبه نوران نور خفيف ونور رجا لو وزن هذا المرد  
وعن اللام جعفر بن محمد لصالق عليا اسم اعجب ما كان في صلبه لعل  
ان قال لانه خفا الله خفيه لوجه تميز الثقلين لعذبه وارجو  
رجاء لوجه تميز الثقلين لمحك **تصريح** لمراد جعفر  
الذي دلل على خفته وصفاته الجليله والجميله فربك قد البشريه وال  
الذي دلل على حقيقته الذات المقدسه في كل موضع فيه الملك المكنون  
والذي دلل على سلطانه في كل غيرهم وكفر في ذلك قول سيد البشر  
ما عرفناك حتى نوحى منك وفي الحديث ان الله لا يحب العبد  
كما يحب عن الله واولا الملك والملك الظاهره والظهوره  
فقد شئت الممن بوجه انه قد وصل الى كنهه لطيفه مقدسه كل



21

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]



من مؤثرات هذه المراتب ان الله عز وجل لا ينظر الى المراتب في معرفة  
الاعمال فهو معرفة اهل النظر والاعتدال الذين حكموا بالبر  
لما قطعوا على وجه الصانع وارتفع منها مرتبة من حسن سجدته  
بسبب محرابها واثار المحجوات بنورها وانفع بذلك الله  
ونظر هذه المراتب في معرفة الاعمال في معرفة المؤمنين المخلصين الذين  
اطاعت قلوبهم لله وسيقوا الى الله نور السموات والارض كما  
وصف بصفته وارتفع منها مرتبة من احراقها بالبركة وفضلها  
بجملته ونظر هذه المراتب في معرفة الاعمال معرفة اهل الشهود والافاء  
في الدوام والدرج الجليل والمرتبة التي تقود رزقها الى الوصول اليها  
والوقوف عليها غير انهم كل واحد على الله فاعلموا  
المعرفة التي تضمنها صدر هذا الكتاب من المراتب الالهية والارضية  
من المراتب والاعمال **تقبة** فمن هذا الباب علم المراتب  
سمات العارفين وصفات الاولياء والكاملين فادلهما صفت  
خفية تلك النور والنبوة والجماعة وانها مجموع ومنتقى احكام  
وانها القاب **العلم** في الجادة لاصحاب النهار وقيام الليل  
منه نصفه بما في بعض الناس من صفات العارفين عنها وغيرهم  
اليها بعد الوصول وهو دمج اجلد اولو استغفر عنها احد لا

1925

عن سيد المرسلين واشرف الوصلين وقد كان حب الله عليه  
يقوم في الصلاة الا ان درمت قراءه وكان امر المؤمنين عليه  
الزينة اي لبس العرفان حب كل لبسه الفركه وبهذا  
ثان جميع الاولياء والوفين كما هو في التواريخ مشهور  
مشهور ورايها الفكر وقد كانت فكرها خير من عبادة ستم  
قال بعض الكبار ان كان الفكر افضل له عند القلب فهو نفس  
الجوارح فعمله اشرف من عملها الا ان قوله تعالى اقم الصلاة لذكر  
فجعل الصلوة وسيلة للذكر القلب والوصول واشرف من اكله  
وحاشيها الذكر والمردية للذكر لثباته وقد خرد له كلمة الجود  
للختصاصه بما ليس من احد ذكره وسادتها نظر الاستار كما  
قاله سبحانه فاعتبروا يا اولي الابصار وما بها نظر الحكيم  
بها فتمت صلح لثباته وصلح لثباته الاخر من العلوم  
والحرف اما فتمت صلح احكام الدنيا نقطه فليس من الحكمة  
شيء وانما هو وصول بكرتهم لما انكس وانما هو دعاء الجود  
الجميع وبذلك الصفات اعترافا اعتبرتها وجدتها اجماع صفات  
الباركين الى الله تعالى لئلا يضاف بها بمية وكرمه



**الحديث الثالث** واما بعد فقد اناشدتكم ان تصدقوا  
 محمد بن ابي عن مولى بن المنزك عن محمد بن ابي عن ابي عبد الله عن ابي  
 بن محمد بن خالد عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 قال سمعت ابا عبد الله عن ابي عبد الله قال قال ابي عبد الله عليه السلام  
 الله يحضر وقتها الله في ذلك بين يدي الناس فوموا الى ما بينكم  
 او قد تموت من ظهوركم فاطفأوا بصلواتكم **الحديث الرابع**  
**المسألة في هذا الحديث** ما من صلاة من صلاتها كمالها لله  
 ملكا استغنى عن غيره وعلو قدره على غيره والمؤمن يحضر وقت  
 على حاله من حاله في الامتثال لذلك الملك الى وانما  
 ضلوا في الوجود في ذلك من الاول وقد في امثال من هذا  
 لانه قصد به تحقيق ما بعد الله فيها فاشبه الشرط والجزاء  
 صرح به الحق في الامتثال او في الغرض من المطول وهو قوله  
 في بعض قول الحق بين يدي الناس قال صاحب الكافي عنه  
 اول سورة الاحزاب سمعه قول القائل حلفت بين يدي  
 ان يكون بيني وبينك من بين يدي

بين

الحديث الثالث

الحديث الرابع

بين يدي كونه عسى ان يكون مع العرب منها توحى كالحسن  
 الحسين بن علي بن ابي طالب وادناه انتم كلمة الله انتم  
 استغفروا بنبوت المذنب الى ربه المذنب من وقع فيها و  
 او قد تموت من ظهوركم فاطفأوا بصلواتكم  
 حجازا من سلام من قبله من قبله من قبله من قبله من قبله  
 عسا كما عليه ان المذنب لما يرضى بصلواته فاطفأوا بصلواته  
 صلا الله عليه وادله اسرع من حرقه اطول من يد اوله بعد ان  
 الكهنة تتقاربه تمثيله من غير ان يتقارب في جوارحه  
 بان تشبه الامة المتفرقة من المذنب عليه بالذنب المذنب  
 وتخفيف ذلك بالصلوة الالهية المتفرقة من موقد النار  
 ظهره ثم اطفأوه له **وهنا وجه آخر** من غرضه  
 قد ذهب بعض اصحاب القلوب الى ان الاعمال الصالحة من  
 تظهر في القيمة لصورة نعيم الجنة وحوراء وقصورها كما ان عمل  
 السيئة تظهر لصورة عذاب النار وعقاربها وحياتها وقدرها  
 في الدنيا والقرآن ما يرشد المذنب في هذا الجور الى  
 بينكم حجازا من سلام من قبله من قبله من قبله من قبله

مصدق

الحديث الثالث  
 الحديث الرابع  
 الحديث الخامس  
 الحديث السادس  
 الحديث السابع  
 الحديث الثامن  
 الحديث التاسع  
 الحديث العاشر  
 الحديث الحادي عشر  
 الحديث الثاني عشر  
 الحديث الثالث عشر  
 الحديث الرابع عشر  
 الحديث الخامس عشر  
 الحديث السادس عشر  
 الحديث السابع عشر  
 الحديث الثامن عشر  
 الحديث التاسع عشر  
 الحديث العشرون

الحديث الثالث  
 الحديث الرابع  
 الحديث الخامس  
 الحديث السادس  
 الحديث السابع  
 الحديث الثامن  
 الحديث التاسع  
 الحديث العاشر  
 الحديث الحادي عشر  
 الحديث الثاني عشر  
 الحديث الثالث عشر  
 الحديث الرابع عشر  
 الحديث الخامس عشر  
 الحديث السادس عشر  
 الحديث السابع عشر  
 الحديث الثامن عشر  
 الحديث التاسع عشر  
 الحديث العشرون



بحال كذا عرفت وظن ان هذا الوجه حسن من الوجهين المشتهرين  
**احكام** قوله فالتقوى بصلوكم صريح في ان الصلوة كفارة الذنوب  
 وتسقط العقاب المتوعد عليها والقرآن يدل عليه كل مكانة <sup>الصلوة</sup>  
 فيمن يسيئ والمراة بصلوكم لوق الاله وهو دور ذلك في ان  
 مسكرة من طرق العلم وفيه رد او جرحه انما لا يحل احد ما عليها  
 من امر المؤمنين مع الزنا قال والذين كفروا بغير ما نزلوا <sup>الصلوة</sup>  
 احكم ليقيم من وضوءه فت قطع جوارحه الذنوب فادراك  
 الله وجهه فليس ينقل عليه من ذنوبه كيوم ولدته امراته  
 بصلوكم تحسن لا من كفارة جرحه بل احكم فليطرح احكم لو كان حجة  
 ركن وكذا في الصلوة لا من كفارة جرحه بل احكم فليطرح احكم لو كان حجة  
 ان الحسنات يذهب بها السيئات ان جرحه من الصلوة صاحب اجرة  
 فسدقة في الزنا جرحه فانزل الله اقم الصلوة طرفة انهار  
 وزلف من اللذان الحسنات يذهب بها السيئات فقال احكام  
 هذا فقال احكم من كلهم ولا يجوز ان من الذنوب التوروت  
 الاجابة بان الصلوة كفارة لما مضى من مباحة الكبر وفي كثير من  
 الله

انما غشيت في ذلك الترخيس مرات ان كان يتوعد في جرحه ودرنا

الاحاديث تصح بذلك كما روي عن النبي انه قال ان الصلوة  
 كفارة لما مضى ما اجتنب الكبار وعنه ما من امر مسلم  
 سخطه صلوة كفارة فيحسن وضوءه او شؤعه وركوعه الله  
 كانت كفارة لما قبلها من الذنوب لم يوت كبيرة وثمة  
 ان الصلوة تحسن والجمعة الى الجمعة كفارات بينهن فلم ينشر  
 الكبار والروايات بذلك متظافرة فيمنع صحتها الذنوب  
 الرواية الاولى على الصغار وان كان قوله لا كيوم ولدته امراته  
 طهراته المحرم كما لا يخفى **قريب** ما ورد من ان اجتنب الكبار  
 كفارة للصغار كما قال سبحانه ان تجنبوا الكبار تهنوا عنه كفركم  
 سيماكم ومن ضل عن ذلك فليكن في نفسه الا حاش  
 اسبغ من كون الصلوة كفارة لصلوة فلعلم كلامها كفارة  
 منها وان احكامها جرحه في التكفير فهذا الكسار كفارة  
 احكامه وليكن ان تحمد الصغار التكملة بصلوكم الصغار  
 اصالة ممن لا يجنب الكبار لذل في قوله ما اجتنب الكبار وما  
 لم يوت كبيرة وما لم تغسل الكبار بظرفية فليقر ان الصلوات

الله



تكفر بينهن وقت مقبيل الكبر فيز ليدخنها يكون  
 صغيرة غير مكفورة بالصلوات وذا ان لا ترة فيه واما  
**الحديث الرابع** وبسند المتصل الى الشيخ الحليل شيخنا  
 محمد بن الحسن الطوسي قس الله روحه عن الشيخ الحليل عماد الاسلام  
 محمد بن محمد بن الحسن المفضل براه عن احمد بن محمد بن  
 عن احمد بن الحسن بن ابان عن احمد بن محمد بن ابي بصير  
 وفضالة عن حميد بن دراج عن زرارة بن اعين قال قال الامام  
 ابو جعفر محمد بن علي الملقب بالرضا وروى عن الامام في بعض ما  
 فادخله في المنفعة كما من فاسد لها وجه من  
 الوجه ثم مسح بيديه جميع ثم اعاد البسطة في الماء فغسل  
 على ايمانه مسح بوجهه ثم اعاد البسطة في الماء ثم مسح بها  
 فضع بها كاضيق البسطة ثم بقي في يديه راسه و  
 رجليه ولم يبد في الماء **الحديث الخامس** في  
**الحديث** قوله بعد من ماء فترسك هذا ان احضر الغيرة  
 ما الموضوء ليس من الاستغناء المذكورة في الموضوء ولي الموضوء

في اليد لغيره الغيرة فله لا يغفر فاسد لها وجه من  
 والسند في غسل الارض والثوب نحوه ومنه لغيره  
 على الموضوء فله كذا في تعميم من الماء الوجه المراد به  
 على ما ذكره من تصحيح اليد فيه وما من من الموضوء  
 عليك ربه وتغفر فتم مسح بيديه جميعا ربه  
 وربما وجد في بعض نسخ التهذيب اي جبين وهو من الموضوء  
 ولا يغفر ان لم يمسح في هذا الحديث من غير الموضوء وهو في كلام  
 البغيا كثير ثم اعاد البسطة في الماء ثم مسح بها  
 على الاذن في الماء ثم مسح كذا في بعض نسخ التهذيب  
 ان تقدم مسح كذا في بعض نسخ التهذيب  
 يمسح في قوله ثم مسح من مسح بطنه مسح كذا في بعض نسخ التهذيب  
 يمسح على رجليه يداه وكذا في بعض نسخ التهذيب  
 يد الايمسح بكونها ليس قد تم مسح بطنه في يديه  
 كان الموضع مسح ببقية يديه وكان له كان مسح بها كذا في بعض نسخ التهذيب  
 مسح راسه ورجليه بجميع الرطوبة الباقية وكل الكف ادرج في  
 رفع الماء وهو كذا في بعض نسخ التهذيب ولم يبد في الماء



الضمير لعموده لا يغير قوله كما صنع بالضمير ويكنى خروجه الى اليد  
 في ضمير اليد وربما وجد في بعض النسخ ولم يغيرها بالتحسين  
 فلا تكلف **تجبره فيها ذكره** اخرج من حال من علمه بوجوب العمل  
 في غير الوجه من عمله وهم من عمدا المذنبون لان ادريس وابنه  
 بنصفه هذا الحديث من العمل من الله في مقام السبيل فيجوز ولا  
 يراد الاخراف بضمير لا علم بجماله من اليد او من اليد  
 فوضا الرضا ليس لانه ان يكون برأيه الرضا به فلهذا  
 الما لم يزد ولا وجه التغيير ولم يجرسوا له اللغات في ان  
 قال بعد فاعلم هذا وضو لا يقبل الله الصلح الله لك غير وجه  
 التغيير بل اتفاق اللام فيقول الاول وشره على هذا انه يجوز ان  
 يكون بدو بالاعمال لسان جوارحه والآخر اجبر وجوب العمل  
 بالله فيجب على اللام فيحظر على الله في تقديره انه لا  
 بالله في الله لا يلزم وجوبه على اللام فان غير الوجه على هذا الوجه  
 اخرج من العمل الا كغيره فيقول الاول فيجوز العمل في العمل  
 عنه وجوبه على اللام فيكون ذلك من جهة قصد السبيل ثم قصد  
 العرفه في غير عمله وكونه من كفايت بعض قصد سبيله والعرفه به لا يجوز

كونه له

كونه كذلك والوجه في احوال اليد على الوجه حال عمله كما دلت  
 ايش من اصحابه فانه انهم من كفايت بعض قصد سبيله والعرفه به  
 وقصد عمله كما لفظ به الحديث وان قوله لا يقبل الله الصلح  
 بوجهه لا يشهد والمماثلة من الوجه من لا يقبله بخلاف الادب  
 الذي هو في غير احد ما يحقق من العمل كلفه الدليل برأيه اللام  
 الزايد على ذلك الدليل كما لفظ به الحديث في غير عمله  
 فانه يخرج عن العمل ما قل اصدق عليه كما ظهر من قوله انه لو اشته  
 عن هذا المطلب ان المطلق فيصرف الى القول القابل ان العمل  
 في غير الوجه من قول لا يقبله صرف اللام في قوله من علمه  
 وجوبه الى العمل بغير وجهه وان اراد اليد على الوجه من كفايته  
 بين الدليلين ان يقبل اللام وما هو جوازه لولا كواب وسبيل  
 في اللام لا يرد على اللام **بيان واف** **بيان**  
 سعيه بالوجه وان كان فهو ادنى كفايته بسطور اللام  
 اريد ان ذكره في من كفايته استغنى عنهم اسم ما لم يذكره او  
 الله سبحانه في قول طه في ايد الله سوا الزايد على ان كفايته  
 في الوجه من الوجه ليس في وجهه المماثلة في غير من قصاصه في الزايد

والغالب ان العمل

في قوله  
 في قوله  
 في قوله



الطرف الذي يولد من تدان الذن والوجه الذي عرض  
والقصص لغة منهم من شرا الراس من مقدمه وخرجه  
والمراد من القصص المقدم وهو ما في من كل جانب من التبر  
ويرفع عن الترخيم ثم يخط المراضع التمدد في غير قوف الصفة  
وتنصير الغير لرواها ما يرفع عن اللدن فاحذر الموضع  
الذي استغاده صحتهم رضوان الله عليهم من صحبة زارة الدتية  
من القصص الطرف الذي يولد واما حواه الدوام والوكول  
عنه وهذا الموضع يفرق بينه وبين الرقيق والصد  
في الوجه وعرض مراضع التمدد والغير اربن ولها من الذر  
منها وبين الذين كثر الترخيم في رختان خضعتان عن  
صد الوجه لذلك ذكره ان اعلى الوجه من فضل الناصب  
سنة من ان ينشع عن الراس واما الفقدان فهي وان كانا  
تحت انظر النظر المارتفع من الحية ويكونها الاصحاح  
الدائم استغاده واعدت وحرث لها من صحبة زارة المذكورة  
وهنا رده عن الجاهل فاني قلت له اخبرنا عن جد الوجه الذي

التي تقيف بالان الموقوفة من السعال  
والزهر في شدة طهرتها فيضيق في  
الاس والذوق في السعال  
التي تقيف بالان الموقوفة من السعال  
والزهر في شدة طهرتها فيضيق في  
الاس والذوق في السعال

يغير

يغير ان يرضع الذي في الاس غير فقال في الوجه الذي في  
عز وجل من الذي لا يغير لاه ان يرضع فيضيق منه  
زاو عليه لم يجر ولن يغير منه انم ودارت عليه الكوطر  
الذي لا يغير من قصص الراس الى الذوق وجرى عليه الله  
مستدرا فهو من الوجه واما سور ذلك فليس من الوجه  
الضيق من الوجه تعالى لا قال زارة قلت له انما  
به الشوق في كل واحد من طهر فليس في العلان بطلته  
ولان يمتد اعنه ولكن يجر على الموضع الذي هو  
الاصح في كذب الوجه وطهرتها في الفقه والاصح  
في التهذيب حسن فمره مضرة في ولكنه غير مض  
لصحة الشوق في الفقدان ليس له ما عليه اسم وطهر  
الصدوق بانه الباروم وله موضع التمدد والغير  
فقد خفف اصحابها في بعضهم اذ لم مراضع التمدد في  
الاصحاب عليه تعالى وكونها خفص ما من فضل الناصب  
وقطع العلان المذكورة بوجه اللبس ولها في شوقها

كلام



متصل شعر الرأس وهو موافق لمذهب بعض الحكماء واما  
 العذارى ان فقد قطع الحلق ولم يلدن من تحتها للحدس لعدم  
 احتمال الصبيحين عليها ولذا لا يراهم بها ولا يرسل  
 اذن لها احوط واما البياضان للذان بينهما وبين اللواتين  
 من خارجان من اشد الطول والوضوح عندنا واكثر العالمين  
 دخولها لان اشد العرض عندهم من الوتد اشد الوتد او الور  
 هذا ما يستفاد من كلام فقهاء حنوف ان الله عليهم بعد تكميل  
 الوجه طول وعرض وان كان الوجه هو قصاص الشاة  
 ما منه في جهة العرض على الاستقامة من اي يمين بقدر ما  
 عليه الصبيحان فقط ان موافق التمدد والقدح في وقت  
 هذا اشد الطول وادخل في اشد العرض كمال الصبيحان  
 عاذا في التمدد المهور للوجه عند من يخرجها من كمال التمدد  
 من عند جميع اصحاب المذهب الصبيحان غير تميز خروجها من  
 فيه وكيفية تميزه عن الايام والتميز في اشد الوتد ان  
 كمال من طول الوجه وعرضه هو ما يستفاد عليه الصبيحان من غير  
 انما المقوم من القصص الماطر والذوق وهو الذي يستفاد  
 عليه الصبيحان

في كماله من كماله

الصبيحان عاذا ان ثبت وسطه وادبر خلفه حصل  
 شبهة وادبره فذلك القدر هو الذي يخرج عن كماله وان ذلك  
 ان قوله من قصص شعر الرأس انما هو من المصطلح  
 الراس وقع خارج الوجه وهو ما يستفاد ان الوجه هو القدر  
 الذي دارت عليه الصبيحان حال كونه من قصص شعر الرأس  
 الى الذقن واما متعلق بدارت في غيران الدوران يتبدل  
 من قصص شعر الرأس فلهذا الصبيحان الى الذقن ولا يربط انه اذا  
 اعتبر الدوران على هذه الصفة للوسط غير الصبيحان  
 وبالكسرتي للدائرة المستفاد من قوله ما يستفاد في  
 بذكر اصدها عن الاخرين بين هذا المضمون والوجه فلهذا  
 و ما جرت عليه الصبيحان من احوال من لم يستفاد او هو ما  
 صرح ان كمال من طول الوجه وعرضه هو ما يستفاد من  
 عليه الصبيحان عند دورانها كما ذكرناه و قد يتفهم  
 ولابد من هذه مواضع التمدد والصدح في جميع الماوا

فهو من الوجه فقوله مستفاد



فخرج بذلك عن إسداد وزاد في الخروج موضع  
 التمدد والصدغ عن التمدد من الجانب الذي  
 اطلع الخط المتوهم من الفرج الوسط واللام  
 قصاص صيته الاطراف وقته والداره مشبهه وسطه  
 لم يحصل شبه الداره وقت مواضع التمدد والصدغ  
 خارج عنها كما يشهد به التجربه ويظهر من هذا ان  
 من جانب احدى الوجهين التمدد المشهور بزيادة  
 من الدار من نصف التمدد بين مربعي عرض  
 قطر الفرج الاصبعين وذلك الداره اعترفتين  
 بعد من خطان متقابلين وقوس من تلك الداره وموضع  
 التمدد والصدغ واحتمال في هذا المشكلين  
 الى الدرس فليست لانهما الكفر فقصص الصبي  
 طرف الذقن وخطاب ج هو الخط المار بقصص الصبي  
 وما من من من الجانبين الفرج الاصبعين وهو على الوجه  
 على ما تفادى التمدد من التمدد الذي قسمته الداره  
 والوجه هو مجموع هذا الشكل عندهم ولما في ما  
 ينظر

ينظر القصر فاذا اتم  
 وصلب ج في كبط  
 هو ما من الكسر في ا ب  
 وسطه وهو ج ثم ادر على  
 صحت الداره ب ز  
 وهو الوجه الذي يجب ان يكون من الداره والتمثيل  
 الوجهين بمثلث ا ب ج ب و هناك المشكلان  
 خارجان عن الوجه فذلك يجب ان يكون الداره  
**وتسأل** قال بعض الحكماء ان المخرج من الوجه غير الداره  
 فالتساكن لا حقيقة لتعريفه او لغيره بل عرفنا ان  
 احدى التمدد يخرج به في العرف عن كونه على الداره  
 قال في اللامه يكون كل جزء من اعضاء التمدد  
 على خطه وان غير ذلك يكون قبل الداره من غير جهة وجه  
 وجهه انتم كلامه في الله تعالى والتمثيل بالبال انه  
 اذا احصى التمدد اخرج من احدى الوجهين  
 مراعاة الله في بقية افراد الوجه غير واجبه



وحققه ولا عرف سوار اخذت الدجوزا لنبته  
 الراء على خطها او بالنسبة للاخيرة صرنا له برزوا الله  
 من ذلك ولا فيمن المنة والدلالة في الحدة  
 على اكثر من انه ابتدا بصعب لم يصع  
 اعني الوصية واما انه عليه السلام راجع  
 في الحدة تقدم الراء فالاعني فيمن  
 هذه الرواية ولا في خبر من اصولنا

الاربعة مائة

عليه

معلوم  
 ما بين صفه اراول نائب افاده  
 ابن خلدون را اولكم انه دعي لكونه  
 كراول نائب في بابه  
 حاكم مائة  
 اربعة

الاربعة مائة عليه ولم اظفر في شيء من كتب الاستدلال بما يؤيد اليه  
 في قول زماره ثم مسح بيده اليه في تحقيقه في صريح الاعيان فلا على وجوده  
 فلا يحل على الاول من غير دليل واما البهاوي الى سوار السيل **كان**  
**كان** ثم وثق به **كان** المشهور من الاصحاب ان المتوفى لوعش ووجه الما  
 ناهي يستد يا بعدا للقي وانه لا يجب امر الريد على الوجه حال عليه وقال  
 بعض الزيدية بوجوده عليه بعض اصحابنا ايتم واستدل العلم في المختلف  
 على المذهب المشهور بان قوله **كان** في غلوا وجوبكم يصديق مع امر الريد  
 وعدمه فيكون الاتي بالمائة في اي حجة او جده ياتيه تمسك لما خرج  
 عن العدة انتهى كما مر زيدا كرامه ويحظر بالبال ان هذا الاستدلال  
 انما يجدي لولم يوجد امر الريد في الوضوء اليه في الذي تضمنه **كان**  
 الصحيح الذي قلناه جميع الاصحاب بالقبول انما بعد وجوده فلا خلاف  
 لقيل ان يقول انه عليه السلام قد صح وجبه جوده في معرض البيان فيجب  
 او يتم الاتية بما على الوجه على ما مر وما هو جواكم عن هذا فهو حواسن  
 ذلك وايضا ما استدلتم به على ذلك من انه لم يوافقوا الوضوء  
 اليه الذي قال بعده هذا وضوء لا يقبل بعد الصلوة الا به اما ان  
 يكون بما على الوجه او باسفل الى حشره ما ذكره جاريه من قبيل  
 انه لم يمان كون قد امر به على وجه حال عليه اول السيل الملقى في حال



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

لنقتبس على الامة لكثرة من اتفقوا على  
تبيين العلم والاسم على كتابه **العلم** ما تضمنه الحديث من تقدم  
عمل النبي على السيرة ما تضمنه احكامنا وانعقد عليه اجاز  
وما عدا الاستدلال على الاتباع بما عدا الوجه جارها والعاد ما عدا  
لا يجوزون بل بعضهم كالفني واحد لا يقولون بالترتيب الا في  
ومجموع المدين والاربعين ومجموع الرعيين وبعضهم كالفني ومالك  
لا يجوزون الترتيب اصلا مستلذين بالاصل والاطلاق الا بعد  
اتقنا الواو الترتيب فالصور الحزنية عندهم يبلغ سبعائة وعشرون  
صورة كلها باطله عند الامامية الا صورتهن عندهن لم يترتب  
من الرعيين او واحدة منه من رتب وتوضيح بل هو في المبلغ  
الا عفا ستة وللاولين صورتان والاصل من ضربها فيخرج  
ان ثلثه ومن ضربها فيخرج الرابع اربعة وعشرون ومن  
ضربها في يخرج الخامس مائة وعشرون ومن ضربها في يخرج السادس  
سبعائة وعشرون وهذا الظاهر وقد استدلل العلماء على صحة  
الترتيب في الوضوء بوجه وتذكر بعضها مع ما بس في الكلام  
**الوجه الاول** ما ذكره في منتهى المطلب وهو قوله تعالى اذ قمتم الى  
فاعدوا وجوهكم وايدكم الى المراتق الاية فانه ثمة عقبه اذ اقام

الى الصلوة

الى الصلوة بالعلم فوجب تقدمه على غيره وكل من اوجب تقدم  
اوجب الترتيب في الاحكام وهو كما ترى فيتحيل معنيين **الاول** ان  
بالعلم غسل الوجه والمغني ان كل من اوجب تقدم غيره على غيره  
اوجب الترتيب وهذا هو الذي اهتمت به النجاشية قدس سره  
كما يظهر من عبارة الذكرى ويحظر بالبال انه غير مستقيم فان الفا  
واحدة على الفعل الواقع على جميع الوجوه والمدين اذ الواو لمطلق  
كثارة سخانة يقول اذ اقمتم الى الصلوة فاعدوا هذه الاعداء  
ولا دلالة في هذا على تقدم غسل الوجه على المدين بوجه اذ هو  
ان يقول لصاحبك اذ اقيمت ربة اقبل وجهه ويده وط  
انه لا يفهم من هذا الحكم تقدم تعييل الوجه على غسل اليه والاما  
الذكرى فتعذر ال على التقدم الحكمي والاعتماد على الفاء الثاني  
ان يكون مرادها بالعلم غسل الوجه والمدين والمراد ان كل من  
تقديم طبيعة العمل على المسح اوجب الترتيب ويحظر بالبال انه لا  
يتم ايضا فان الواو لمطلق المسح في غطفت المفردات والجمل  
وقد عرفت سخانة القيام الى الصلوة لمجموع جملة غسلوا او مسحوا  
وعطفت اصدى على الا تشري بالواو وجعلها معافاة  
وفي غير الفاء الجزائية فان ما يؤتم الدلالة على تقدم الغسل

فمنه

علمه في قوله  
فاعدوا وجوهكم  
وايدكم الى  
المراتق

الوجه الثاني  
ما ذكره في منتهى  
المطلب وهو قوله  
تعالى اذ قمتم الى  
الصلوة فاعدوا  
وجوهكم وايدكم  
الى المراتق



في قوله على اليدين فقط لانه بهذا الاعتبار متغير للفضل الواجب  
 على الوجه فيصير العامل في المعطوف غير العامل في المعطوف  
 عليه وهو خلاف ما تقر في العربية ومن هذا مخرج الرجلين  
 والذي يحظر بالبال انه لا انطباق لشي من هذين الدليلين  
 على المدعى فانها انما يدلان على الترتيب الذي اوجبه الله  
 وكثير من الغائبة اعني تقدم الوجه على اليدين من غير ترتيب فيها  
 وهما على الراس وهو على الرجلين والمدعى وجوب الترتيب  
 الذي احصى به الله اعني غسل الوجه اولاً ثم اليدين ثم اليسرى  
 اليمينية والاولا في هذين الدليلين عليه وجه فالاستدلال بهما على  
 ذلك المطلب محجب بل اقول لاولا في الدليل الثاني استنباطا على  
 الترتيب الذي عليه ان ترتيب الغضيان غاية ما يلزم منه بعد  
 والتي وجوب تقدم الوجه على اليدين والراس على الرجلين  
 ولاولا لانه على وجوب تقدم غسل المعنويات على الجسديات  
 لا يخفى فان ثبتت متبنيات بالمعنا والتعقبات كان رتوبها  
 الى ما في الدليل الاول وقد عرفت كما منا عليه فيدرل  
 اقول انما ان الدليل الاول لا يدل على وجوب تقدم غسل الوجه  
 على غسل اليدين ولا مسح الراس على الرجلين فان غاية ما دل عليه

**الوجه الثاني والثالث** ما استدلى به طاب زاه في نهاية الاحكام  
 وهذه عبارة يجب ان يدار بغسل وجهه ثم يديه اليمنى ثم يديه  
 ثم يديه اليسرى ثم يديه اليمنى ثم يديه اليسرى ثم يديه  
 امرى حتى يضع الظهور موضع يديه ثم يغسل وجهه ثم يغسل يديه  
 راسه ثم يغسل وجهه ولان العامل في المعطوف واحد متبوية الحرف  
 وقد جعل في نهاية الفعل المرفوع والمفعول الكسبة انتهى كلامه  
 اعني انما تقدمه ومراده بما افاده في الدليل الثاني انه قد عرفت  
 في العربية ان العامل في المعطوف هو العامل في المعطوف  
 بسبب تقوية حرف العطف في العامل منها هو غسول الواجب  
 على الوجه واليدين والى متعلقاته وهي لانتها غايته وقيل  
 غايته المرفوع فليس بعد غسول غسل اصلا والوجه متعول فعلى  
 قبل المرفوع اليه ولا يجوز ان يكون كانه الى غاية الغسل باعتبار

في قوله على اليدين فقط لانه بهذا الاعتبار متغير للفضل الواجب  
 على الوجه فيصير العامل في المعطوف غير العامل في المعطوف  
 عليه وهو خلاف ما تقر في العربية ومن هذا مخرج الرجلين  
 والذي يحظر بالبال انه لا انطباق لشي من هذين الدليلين  
 على المدعى فانها انما يدلان على الترتيب الذي اوجبه الله  
 وكثير من الغائبة اعني تقدم الوجه على اليدين من غير ترتيب فيها  
 وهما على الراس وهو على الرجلين والمدعى وجوب الترتيب  
 الذي احصى به الله اعني غسل الوجه اولاً ثم اليدين ثم اليسرى  
 اليمينية والاولا في هذين الدليلين عليه وجه فالاستدلال بهما على  
 ذلك المطلب محجب بل اقول لاولا في الدليل الثاني استنباطا على  
 الترتيب الذي عليه ان ترتيب الغضيان غاية ما يلزم منه بعد  
 والتي وجوب تقدم الوجه على اليدين والراس على الرجلين  
 ولاولا لانه على وجوب تقدم غسل المعنويات على الجسديات  
 لا يخفى فان ثبتت متبنيات بالمعنا والتعقبات كان رتوبها  
 الى ما في الدليل الاول وقد عرفت كما منا عليه فيدرل  
 اقول انما ان الدليل الاول لا يدل على وجوب تقدم غسل الوجه  
 على غسل اليدين ولا مسح الراس على الرجلين فان غاية ما دل عليه

وقوله على اليدين فقط لانه بهذا الاعتبار متغير للفضل الواجب  
 على الوجه فيصير العامل في المعطوف غير العامل في المعطوف  
 عليه وهو خلاف ما تقر في العربية ومن هذا مخرج الرجلين  
 والذي يحظر بالبال انه لا انطباق لشي من هذين الدليلين  
 على المدعى فانها انما يدلان على الترتيب الذي اوجبه الله  
 وكثير من الغائبة اعني تقدم الوجه على اليدين من غير ترتيب فيها  
 وهما على الراس وهو على الرجلين والمدعى وجوب الترتيب  
 الذي احصى به الله اعني غسل الوجه اولاً ثم اليدين ثم اليسرى  
 اليمينية والاولا في هذين الدليلين عليه وجه فالاستدلال بهما على  
 ذلك المطلب محجب بل اقول لاولا في الدليل الثاني استنباطا على  
 الترتيب الذي عليه ان ترتيب الغضيان غاية ما يلزم منه بعد  
 والتي وجوب تقدم الوجه على اليدين والراس على الرجلين  
 ولاولا لانه على وجوب تقدم غسل المعنويات على الجسديات  
 لا يخفى فان ثبتت متبنيات بالمعنا والتعقبات كان رتوبها  
 الى ما في الدليل الاول وقد عرفت كما منا عليه فيدرل  
 اقول انما ان الدليل الاول لا يدل على وجوب تقدم غسل الوجه  
 على غسل اليدين ولا مسح الراس على الرجلين فان غاية ما دل عليه

في قوله على اليدين فقط لانه بهذا الاعتبار متغير للفضل الواجب  
 على الوجه فيصير العامل في المعطوف غير العامل في المعطوف  
 عليه وهو خلاف ما تقر في العربية ومن هذا مخرج الرجلين  
 والذي يحظر بالبال انه لا انطباق لشي من هذين الدليلين  
 على المدعى فانها انما يدلان على الترتيب الذي اوجبه الله  
 وكثير من الغائبة اعني تقدم الوجه على اليدين من غير ترتيب فيها  
 وهما على الراس وهو على الرجلين والمدعى وجوب الترتيب  
 الذي احصى به الله اعني غسل الوجه اولاً ثم اليدين ثم اليسرى  
 اليمينية والاولا في هذين الدليلين عليه وجه فالاستدلال بهما على  
 ذلك المطلب محجب بل اقول لاولا في الدليل الثاني استنباطا على  
 الترتيب الذي عليه ان ترتيب الغضيان غاية ما يلزم منه بعد  
 والتي وجوب تقدم الوجه على اليدين والراس على الرجلين  
 ولاولا لانه على وجوب تقدم غسل المعنويات على الجسديات  
 لا يخفى فان ثبتت متبنيات بالمعنا والتعقبات كان رتوبها  
 الى ما في الدليل الاول وقد عرفت كما منا عليه فيدرل  
 اقول انما ان الدليل الاول لا يدل على وجوب تقدم غسل الوجه  
 على غسل اليدين ولا مسح الراس على الرجلين فان غاية ما دل عليه



ان المراقق نهاية فعل العبد والكعبين نهاية فعل المبحر وهذا  
 ثم يفسر ثم يفسر لو فعل العبد العبد قبل الوجه ثم فعل العبد وكذا لو فعل  
 الرجل ثم الراس ثم الرجل الا انه في فاعله يصدق على ما هو  
 ان نهاية فعل العبد في المراقق ونهاية المبحر الكعبين وما يرى من ان  
 نهاية العبد في كعبين المراقق بل المراقق ليس المراقق بل المراقق  
 ليس بل لان جميع المراقق في الآية باعتبار المستوفين وايضا  
 فتولد من ذلك وجوب جواب **الوجوب** ما استدلال به قدس  
 الله روحه والذكر وهو قول النبي صلى الله عليه وآله بما بدأ الله به العبد  
 فيقوم الله فلا يفسد من السبب وهذا الدليل كالدليل الاول  
 في انه انما يدل على الترتيب الذي ذهب اليه ان في قوله على الله  
 المختص بالامانة ولما استدلال به طاب ثراه على الاول  
 ومع هذا فيحظر ما بال انه لا يدل عليه ايضا بل انما يدل على وجوب  
 الاستدلال بالوجه والاعتراف به وبين بقية الاعراض على ذلك  
 انما يدل على ان تبدأ بما بدأ الله به لا على الترتيب في الترتيب  
 وهذا هو ظاهره والاعتراف بالاضافي في قوله ثم المراقق  
 في الدليل الاول ولعل تلك المقدرة مطوية في كلامه المار الله

هذا هو الوجه في قوله  
 ثم المراقق في قوله  
 ثم المراقق في قوله  
 ثم المراقق في قوله  
 ثم المراقق في قوله

براهنه وان كان ذلك لا يخرج من قيده امانته الى من الكلام  
 على كلام ذلك الامام فاعلمه على وجهي ذلك وصير في ذلك  
 ثم رجع الكلام واصبح العبد **متركة** **فيها** **متركة** ما تضمنه حديث  
 من قوله يدل فيه راسه ورجليه ما استدلال به على عدم جواز  
 استئناف ما رجع به للمبحر كما هو مذهب اصحابنا سوى ان في  
 فاعله جواز الاستئناف في حال الخلق وبما في العادة او جوده و  
 احاديث الصريح في خلافهم من الصحاح وغيره كثيرة لكنه قد ورد  
 روايات محتاجة لمزيد بيان فيما هو المقصود فالاول ما رواه ابو بصير  
 عن ابي جعفر قال سألت ابا الحسن موسى بن جعفر عن رجل طعمه على جرحي  
 الرجل ان مسح قديمه بفضله فانه ساهى لا تقبلت اياه  
 جدي فقال يا ابا عبد الله نعم والاشية ما رواه ابو بصير قال سألت  
 ابا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عن رجل مسح الراس مسح  
 يدي من اليد ارجسي قال لا بل تفض يدك في الماء ثم مسح في الماء  
 في التفتي وانما قلت جعل بين الروتين حجلا بل ان الجسد هكذا  
 وكذا وانما خبرنا بها ما رواه علي بن ابي حمزة عن ابي بصير  
 بما خبر من الاستئناف والمسح باليمنى والمضموم منها ورجل  
 ولفظي عن المسح باليمنى فكيف صح بها اللهم ان لا يكون على الذي

وفاقا لما كان

فقال يخرج ابن الجندب







وبنو ابي الى ابن عباس وانشى لك من الصحابة وعلمه والشيعة  
 التي بعثوا بالحق والصدق والعدل والبر والحق وكثير من الزينة  
 والتميز بسبب الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري وابي علي الحلي  
 العارفين محيي الدين بن عربي فانه قال في الفتوحات المكية ان  
 هذا الكتاب في المصالح بطا الكتاب والفصل بالسنن والحق والبر  
 الفرق ولا يلحق ليس من اجل بيانها وتقصير على منظاره بين الفرقين  
 الاولين والى التوفيق **منظاره بين الفاسدين والراشدين**  
**المنها من الراشدين** قال الغابليون قد ورد في الفصل  
 الكتاب السنة اما الكتاب فقد قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا  
 اذ قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق ورجلكم  
 وارجلكم الى الكعبين وقد قرنا في وابن عامر والكاسبي جعفت  
 ارجلكم اما العطف على وجهك او مقدر غسل او او اليان  
 بالجر او بالجل على وجه الخفين كقول جلال الدين في العطف على الوجه  
 لا يمتنع بل يتعبد في صب الماء عليها وتغسل عن شئها بالماء  
 والامانة فاروي انه من لما توشوا الوضوء اليك غسل وجهك ومازدا  
 عن ابن عباس انه صلى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رجليه ومازدا  
 البخاري في صحيحه عن عبد الله بن عمر قال قلت لابي عبد الله عن النبي

والراشدين

الاولى والى التوفيق

فانزل

الحسين

فانزل وقد ارجعنا العصر فحلفا توشوا وضوءه على ارجلنا فادى  
 بايديهما وتول للمعقاب من النابتين او ثلثا وما رواه يحيى  
 في المصالح وغيره عن ابي جعفر قال رايت عليا رضي الله عنه يغسل رجليه  
 حتى انقاسا ثم يغسل رجليه ويستشئ رجليه ويغسل وجهه فانه يغسل  
 رجليه ثم يمسح برأسه ثم يغسل رجليه الى الكعبين ثم قال ثم يغسل  
 طوره فشربه وهو قائم ثم قال اردت ان اريك كيف كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وامثال هذه الاحاديث كثيرة فقد ذكر الكتاب  
 على ما يغفل بايقوله لما يحون المحرفون للكتاب العادلون عن  
 المستحسنين لاهل المصنفة وقال لما يحون يا ايها الاخوان في الدين  
 والشراف في طلب الحقين لو صرفتم الى الالة الكريمة بالعلمتم انما  
 عاكس لاكم وبيان ذلك انكم وجستم قلة النصب فيكم  
 من دأتم في الثاني منها سوار فان باب المقدر واسع وكل  
 ان يقدر ما يوافق في وجهه فيقول الاول يعني العطف على الوجه  
 والله كان يحكي على نظم الكلام لانه يصير من قبل ضربت زيدا وغفرا  
 واكرمت خالدا وبكر ايجمل كعطفها على زيد وادارة انه مضروب  
 لا كرم وهذا يستحسن جدا منقصة الطباع ولا تقبله الا بسا  
 فيج اليه ويكمل القرآن عليه فيقن اما العطف على محل الرجل

منظاره بين الفاسدين والراشدين

منظاره بين الفاسدين والراشدين











10

أمر السلطان  
بإزالة العلامة من كلام شيخ الفاضل



بين الباق والقدم ان اراد به ان نفس المفصل هو الكعب  
 يوافق مقالة احدى من اني قسم والعامة ولا كلام اهل اللغة ولم  
 يساعد عليه الاستحقاق الذي ذكره فانهم قالوا ان اشتقا  
 من كعب اذ ارتفع ومنه كعب يدعى الجارية وان ارادوا  
 كما عن محسن القدم وشاره هو الكعب كقوله العامة لم يكن  
 متبعا الى القدمين الى هذا كلام شيخنا طاب ثراه وتبعه في هذا  
 المله والدين قدس الله روحه انما الشخص نور القدم قد يقال  
 في شرح الارشاد بعد ما نقلوا من ذلك ان على ان الكعب  
 في طرفة القدم وانما هو المفصل من الباق والقدم والمفصل من  
 الشين ليس كونه في احدى ما ثم قال والجب من المص حيث قال  
 في الخلف ان في عبارة اصحابنا اشتباها بغير المحصل  
 ان المحصل لا يشبه عليه ان مرادهم بالكعب المفصل من الشين  
 والقدم وان لم يفتهم ذلك من كلامهم لم يكن محصداً على  
 كلام جماعة منهم والحال ان المحصل لو حاول فهم ذلك من كلامهم  
 لم يجد اليه سبيلاً ولم يفتهم عليه وليا انتهى كما مر في الاثر اذ ان  
 كلامه هو لا المشيئة انكسره على نوع خاطرك في ذلك ان تشبه  
 طاب ثراه يدور على امور مستقيمة **الاول** ان قوله هذا حق لما

يزين

لا يشبه الكعب الذي يشبه  
 المحصل ليس طرفة القدم

اجمع عليه الامر من اني صفة والعامة وادوات قول ثالث لم يلق  
 احد منهم فكيف يدعى انه قول اصحابنا **الثاني** انه مخالف الكلام  
 اهل اللغة اذ لم يقل احد منهم بان المفصل كعب **الثالث** انه مخالف  
 للاستحقاق فان الكعب مشتق من كعب اذ ارتفع وشابه المفصل ليس  
 كذلك **الرابع** انه مخالف لما دوت به النصوص عن انبيائهم  
 عليهم السلام **الخامس** انه زعم ان عبارات الاصحاب موافقة لمرادها  
 ما طقه بان الكعبين هما العظامان الشانان في طرفة القدم ليس  
 المفصل غطيين يامين ولا دواتعا في طرفة القدم فهذا حاصل  
 به عليه قدس الله روحه واما قول ان من امعن النظر علم ان  
 كلامهم عليه غير موافقة وتشبههم واقع غير موافقة وحاشا الصالح  
 ان يقع في مثل هذه الغفلة ونحوها لما رجعت عليه الاشارة بالادب  
 الله الحق الذي لا يشبه قوته والصدق الذي لا يشبه بغيره  
 البصير بذلك شاهد وكلام اصحابنا عليه مساعد وما ذكره علماء  
 الشيخ يدل عليه وما اورد به المحققون من اهل اللغة في هذا الكلام  
 العامة صريح في شبه هذا القول انما يشبهه بغيره بالشيخ به عليا  
 والمفصل هذا حال بحيث لا يلقى ثباته في حال **تفصيل** **الاحمال**  
**تفصيل الاحمال** **الاحمال** **تفصيل** **الاحمال**

كأنه في قوله كعب  
 كعب







وان الباق مولف من قضبتين متساويتين ايضاً ووجهه والا  
 منها اعظم وتسمى القصبه العظمى وهي المتصل بالركبه والوجهه صغيره  
 تستقيم في انما وتقطع قبل الوصول الى الركبه وفي بعض  
 هاتين القضبتين حفره تدخل فيها احدى الزايتين الثانيين  
 في الكعب ويحتوي طرفا القضبتين على الكعب من جواربه سوى جوارب  
 المشط فالكعب عظمه ظهر القدم متوطب بين الباق والعقبين  
 متصل السابق بالقدم ولتقصير ما تدركه الكعب على ما ذكره الشيخ في القفا  
 والشارح التبرسي في شرحه قال الشيخ في سميت في عظام القدم  
 من القانون والالكعب فان الانسان منه اثنان كعبا من فوق  
 سائر الجوارب وكذا اشرف عظام القدم النافعه في الحركة كما  
 العقب اشرف عظام الرجل النافعه في السبات والركوب  
 بين الطرفين الثانيين من القضبتين يحتويان عليهما من جواربه  
 اعني من اعلاه وقعا وجواربه الوجهي والانسبي ويصل طرفا  
 والعقب في التفرع ويدخل في الكعب واسطه من السابق

السنه خضر  
 صفر  
 رجب  
 شعبان  
 رمضان  
 شوال  
 ذو القعدة  
 ذو الحجه  
 محرم  
 صفر  
 رجب  
 شعبان  
 رمضان  
 شوال  
 ذو القعدة  
 ذو الحجه  
 محرم

الخصم بيان كفاي  
 كذا زيد من يابده باويك  
 ميان كذا

الاول

ان اجزاء القدم مقسومه الى ستة اقسام وهي الكعب والعقب  
 الزواقي وعظام الرس وعظام المشط وعظام الاصابع وكذا  
 في بعض النسخ على كل واحد منها فنقول اما الكعب فالانسان منه اثنان  
 واحد في سائر الجوارب واولئك لان رجليه قدما  
 واصابع ويحتاج في حركته قدمه الى انبساط وانقباض ووجهه  
 حركه يسهل لسهل على الرجل على الارض المائليه الى الارتفاع وال  
 وعلى المستوية فذلك يحتاج ان يكون مفصل ساقه مع قدمه مع  
 واحد من سائر سبل الحركة وهذا المفصل لا يمكن ان يكون زائده  
 واحده مستديرة تصل في حفره السابق فكان كبرت للقدم  
 ان تحرك مقدمه الى جهة جاريه بل الى جهة مؤخره وكان يلزم من  
 ذلك ضا والركب ومصا كذا احدى القدمين للاخرى فلا  
 ان يكون زاوية بين سبل يكون كل واحد منهما ناعما من كذا  
 على الاستدارة فلا يمكن ان يكون احدى الزايتين خلفا والا  
 قد اما لان ذلك مما يعسر معه حركه الانبساط والانقباض اللتين  
 مقدم القدم فلا بد من ان يكون ثمان الزايتان احداهما  
 والاخرى شمالا ولا بد ان يكون بينهما ساعده قدر معتد به يكون  
 استعمال حركه كل واحد منهما على الاستدارة اكثر واشد فذلك

والعقب  
 من  
 المشط  
 من  
 الاصابع  
 من  
 الكعب



لا يمكن ان يكون ذلك مع قصبة واحدة فإما ان يكون مع قصبتين  
 ولو كان بعد مجزئتها عظم واحد كان يجب ان يكون العظم  
 جدا وكان يلزم من غرض ذلك نقل الباقى فذلك لا بد ان يكون  
 اسفل الباقى عند المفصل قصبتين وانما اعلى الباقى وكون  
 مفصل الركبة فانه ينبغي فيه قصبة واحدة فذلك لا بد ان يكون  
 احدى قصبة الباقى منقطة عند اعلى الباقى ويجب ان يكون  
 العظمان في باطن القصبتين والزاوية في العظم الذي في  
 انتهى لان باطن القصبتين يراو بينهما الحفرة وذلك ياتي في  
 يكون الزاوية بينهما لان ذلك يلزم زيادة الثقل في العظمين  
 الحفرة فذلك كان في المفصل كغيره في طرفي العصبين وراية  
 في العظم الذي في القدم انتهى كلامه فكلام المستحقين في ان  
 الكعب هو ذلك العظم الذي في المفصل وقد علمت ما تضمنه  
 الحديث وكلام اهل اللغة ان الغرض من المفصل يسمى كعبا ايضا  
 لمجاورة العظم فصار يطلق عليه اسم الكعب اربعة قصبة القدم  
 اما الباقى واحدا فاما من ميم القدم وشماله فليس  
 والعظم الثاني في القدم الدخيل طرفاه في حفرتي عظم الباقى وكثيرا  
 ما يغير عنه بالمفصل ايضا وهذا لا يميز الكعب عند العلماء فانه

قد مر ان الرجلين معبرة  
 تستدق شيئا فشيئا  
 وتقطع قبل الوصول  
 الى الركبة

لا بد

لا يمكن ان الكعبين فطمان فاما ان قد صرح في التذكرة بذلك فربما  
 جمع الباقى والقدم ونقل اجزاءها على ما قال في ذلك  
 من العظمين ويشهد لما ذكره طاب ثرا من ثبوت القول الى علماء  
 ان كعب العانة وقفاير ثم شجرة بان الكعب عند الثاني  
 بالمس هو العظم الذي في المفصل قال الفخر الرازي في التفسير الكبير  
 عند قوله نعم وارجلكم الى الكعبين جمهور الفقهاء على ان الكعبين  
 هما العظامان الفاتيان من جاني الباقى وقالت الايام  
 من ذهب الى وجوب الجمع ان الكعب عبارة عن عظم مستدق  
 كعب النعم والبقرة مضمون تحت عظم الباقى حيث يكون مفصل  
 والقدم وهو قول محمد بن الحسن وكان الاممعي يخالف القول ثم قال  
 محمد النامي ان اسم الكعب يطلق على العظم المخصوص الموجود في  
 ارجل جمع الحيوانات فوجب ان يكون الكعب انتهى كلامه وقال  
 صاحب التفسير في تفسيره انه لا يرايد المسح ليقول الى الكعب  
 او الكعب لان الكعب اذا كان مفصل القدم وهو واحد وكل  
 فان اريد كل واحد فالاشارة الى الاضافه وانما اذا اريد البعض  
 الاشارة الى ان كل واحد من العظامتين في القدم  
 في تفسيره بعد نقله من الكعبين هما العظامان

فيكون يكون في حفرتي  
 كذا في المفصل كغيره  
 كما في السجدة في  
 وسط القدم مفصل  
 فيمنع الزينة اعني كل  
 رجل



ليس الاول

لكن الاول ان اليد الكعيبين بافتاق عليا نحوها ابانها الاخر  
 اليه وعظمو من قال بانها المفصلان لانه لا تنوفاهما وعظمو من  
 لعظم من الاثنين فهنا لان القوة الباصرة عن ادراكها توجهها  
 حاشية ما اردو نحو الشهد طاب زراه على العلامة قبر الله  
 من ان استيعاب ظهر القدم لم يقل به احدنا من اهل كلامه غير  
 على العلامة اصلا وهو قدس الله روحه قابل لموجبه وانما اراد  
 باستيعاب القدم استيعاب طولها فقط اعني من رؤس الاصابع  
 الى الكعب قالوا والتدكره لا يجب استيعاب الرجلين بل  
 بل كفي اليه من رؤس الاصابع الى الكعب ولو لم يصح فده  
 عند اهل البيت عليهم السلام ثم قال وجب استيعاب طول القدم  
 من رؤس الاصابع الى الكعب وان ارادوا نحو الشهد ان  
 الطولي الى المفصل عالم يقل به احدنا بنا على طائفة من اهل  
 الكعب ليس هو المفصل عندنا من هذا الكلام الى كلامه الثاني  
 حقيقة فيا **البيت الثاني** وانما الفصل الى الشج الاظم محمد بن  
 محمد بن النعمان المنيعة عن احمد بن محمد عن ابيه عن محمد بن يحيى احمد  
 بن ادريس عن محمد بن احمد بن يحيى عن الحسن بن علي بن عبد الله  
 محمد بن علي بن جابر عن عمه عبد الرحمن بن كثير التميمي عن

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم  
 ما لا يحصى من العجائب والبركات

الامام الى عبد الله جعفر بن محمد الصادق من الشيخ الاعظم الشافعي  
 عليه السلام في القصة جعفر بن محمد بن محمد بن يعقوب بن علي بن ابراهيم  
 عن ابيه عن جاسم بن ابي اسحق عن جعفر بن محمد عن ابيه عن الامام الى عبد  
 جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن امير المؤمنين ع قال ذات يوم  
 جالس بين الخليفة رضي الله عنه اذ قال لولاهما يعني ابائنا  
 من ماء ابويضا والصلوة فاناه محمد بالماء فكفاه بيده اليمنى  
 على يده اليسرى ثم قال بسم الله واحمد الله الذي جعل الماء طهورا  
 ولم يجعله نجسا قال ثم استجى فقال اللهم حشن فرجي واغفر  
 واستر عورتي وحرمني على النار قال ثم تمضمض فقال اللهم  
 لغني عني يوم القاك واطلق لساني بذكرك ثم استنشق فقال  
 اللهم لا تحرم علي ريح الجنة وجعلني من يشم ريحها وروحه  
 وطيبها قال ثم غسل وجهه فقال اللهم حشن فرجي يوم تسود  
 الوجوه ولا تسود وجهي يوم تمضض فيه الوجوه ثم غسل يديه اليمنى  
 فقال اللهم اعطني كتابي يمني والخذني اليك ميسرا وقا  
 بيا يسر اني غفلت فيك اليسرى فقال اللهم لا تعطيني كتابي  
 بشئالي ولا من وراء ظري ولا تجعلها معلولة الى عني وادعوك  
 من مقطعات النيران ثم مسح راسه فقال اللهم غشي جنتك

صاحب القدر  
 مات في سنة ثمان مائة  
 وتسعة وعشرين  
 تاريخ وفاته رحمه الله

ذكر في تاريخ  
 وفاته رحمه الله

وبركاتها ثم مسح عليه فقال اللهم غشي علي الصراط يوم تزل فيه  
 وجعل سعيي فيما رزقت عني ثم مسح راسه ثم فسطر الى محمد فقال  
 يا محمد من نوصاك مثل وصوي وقال مثل قول علي خلق الله من  
 كل قطرة ملكا بعدد راسه ويكبره فيكتب الله له ثواب ذلك  
 الى يوم القيمة **بيان ما قلناه في البيان في الحديث**  
 بيت امير المؤمنين ذات يوم جالس بين الخليفة  
 فمحمدا مضاربت الفاتح وتقع بعد ما اذ الفاتح غابا تقول  
 انما في غير ذجار الفتح وعامها محذوف فيسقط الفعل الواقع بعد  
 او عند بعض وبعضهم يجعلها خبرا عن مصدر مسبوكة من الفعل  
 اي من اوقات اعشاري مجي الفتح فكفاه بيده اليمنى  
 صبيحة وفي الصحيح كفايت الامام الحسينية فجلسه فمحمدا وعنه  
 ابن الاعراب ان الفاتحة لغة انتهى وهو يعطي ان الكفاة لم يزل  
 في اللغة وان الصحيح كفي وكفي بكلام الامام ع محمدا على ثوبه ثم قال  
 ثم تم محذوف عن معن الراعي كما قاله في قوله تعالى في الدنيا عطف  
 اخر ولم يجعله نجسا يحوز اليه وقها والاول اسم الله الحشون  
 قال انما اصل اللهم يا الله اما ما لم تحذف بالذات للثمة  
 الدوران على الابس والاكسر على ان اصله يا الله محذوف

أشهر أركان هذا الكلام

ذكر في تاريخ  
 وفاته رحمه الله



هذا هو الوجه الثاني في بيان  
الوجه الثاني في بيان

الوجه الثاني في بيان

وتمش على الميم المشددة وروشح الرض كلام الغار بانه لما قال  
الدم لا توتهم بالخز وفيه نظر لا يخفى على المتأمل والمراة بخصان  
سرة وصوره عن التسمام وعطف الاعفان عليه بغير  
عطف سرة العورة عليه من قبل عطف العاك على الناص فان العورة  
في اللغة كل شئ يجي منه لثني حتى بالقائ والنون المشددين  
اللفظ وهو اللفظ من شئ لثني واللفظ اللفظ واللفظ اللفظ  
فتعلقت الميم الى الشين واذ عمت وهاجته شتم بالكسرة والرك  
الركي والركي وقع الراء الشين الطيبة بضم وحي يوم تتو  
الوجه بياض الوجه وبوداه اما كيان عن ظهور بوجه البوداه  
وكا في الخوف والحمل او المراد بها حقيقة البياض والبياد وفسر  
بالوجهين قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه مقطعات  
المقطعات كل ثوب يقطع كالقصر والية وكما هو الحال  
كالاراد والرد او لعل السرة كون ثياب النساء مقطعات  
كأنها اشدا شتالا على البدن فالعذاب بها اشد ومن بعض  
اهل اللغة ان المقطعات جمع لا واحد له من جهة لفظ واحد  
وبعضهم ضبط المقطعات بالفاء والطاء المعجم مع مقطعة  
بكر الراء من قطع الراء بالضم وقطعة فهو قطع أي شديد

والصالح

هذا هو الوجه الثاني في بيان  
الوجه الثاني في بيان

والصالح الاول على رجب أي عطفي واشملني بما قال الجوهري  
استعشى بوجهه وتعشى أي عطفي به ولعله عمن معنى الشئ تعدي  
بارد وجوز نصب جيبك بفتح الجيم في نص **فتح** التمدد والكا  
والنقصه والما الى ن ما يوسق الف في بعض الالفاظ هذه الآية  
في بعض النسخ اللهم حصن فرجي واستر عورتى ووجهها بصير  
الشين وهو يحتمل مجوده الى الفم والعورة نظر الى اختلاف اللفظين  
ومعوم العورة الى كالف الحصى والبسور وان قرى عورتى  
بالياء المشددة والمدغمه في ياء المتكلم على صفة الشين فلا شك في  
لوه عاد المصنعة اللهم انطق بي في ذكرى وجعني من شئ  
عنه وفي بعضها في وعاد الاستسنان اللهم لا تخشني طيبات  
الوجه في اخوه وركابها بدل طيبا وفي بعضها في وعاد فعل الوجه  
لفظه بعدتو وقبض وفي بعضها في وعاد فعل الشين والوجه  
الجمان شيا بدل ياربي وفي وعاد فعل الشين في مقطعات  
الوجه بدل الشين وفي وعاد مع الرضين فت قد بدل  
شيني وانما نقلت في الحديث من التهذيب من نسخة بخط  
والذي طاب نراه وهي التي رواها انا عليه وهو قد عطف  
الشيد ان قدس الله روحه **فتح** في ذكره المراد من طلب العاك  
لن باعثار نفسي  
مع الشين من كذا  
الان نفسي من وعاد  
طال وانه قد فعل  
لن باعثار نفسي

لن باعثار نفسي  
مع الشين من كذا  
الان نفسي من وعاد  
طال وانه قد فعل  
لن باعثار نفسي



تلقى الحجة ان يلهم الله بما يحسون به لانفسهم يوم القيامة  
 ان في ذلك اليوم يحسون لانفسهم ويسمع كل منهم في ذلك  
 بقية كما قال سبحانه في يوم تاتي كل نفس بما عملت يحادل عن نفسها ويخبر  
 بها يوم تاكل نفسك لحالا عن نفسها والله سبحانه يقيم بين  
 يدا رحمة كما قالوا في قوله تعالى يا ايها الانسان ما غرك ربك ان  
 ان ذكرنا لكم نفسك لله ومثله على ان يحسنه ويقول غنى  
 كرمك قال الفصل الثاني في تفسيره رويت في غصون  
 الثياب في المنام ان القيمة قد قامت وقد روي في غصون  
 الله تعالى لو خاطبني بقول يا ايها الانسان ما غرك ربك اللهم  
 فاذا اقول ثم الهني اعدني المنام ان اقول غنى كرمك رب  
 ثم اني وجدت هذا المعنى في بعض التفسيرات كونه والظاهرة  
 اراو بعض التفسيرات كتاب مجمع البيان للشيخ النجاشي  
 الشيخ ابو علي الطبرسي فانه قال وهذه عبارة انما قال سبحانه في الكرم  
 وروى في سائر ما هي وصفاته لانه كان لقصة الخواص حتى يقول غنى  
 كرم الكرم انتهى كلامه ان قلت كيف يستقيم القول بان اهل  
 الجنة يحسون لانفسهم ويجادلون في تلك الصانع ما روي انهم  
 على انوارهم وانما يسطع جوارحهم كما قال الله تعالى اليوم تحم على انوارهم

والله اعلم

وتحتنا ايدهم وشهدار عليهم بما كانوا يكسبون قلت لعل اولئك  
 بالخفا كما قال بعض المفسرين وان هذا الخفي يكون بعد الاحتجاج  
 كما في بعض الروايات وقد ورد ان بعض الاطهار رحمهم الله اجابوا  
 في بعض الاجازات هذا عن اعضاءه عليه السلام في تفسير سورة من  
 قصصهم في النباهة ونقول الخ الخ كما في باخرة غيبة وحتى بعدى  
 فليست له بالخاص من قوله فيغيره ولما وجدنا في قوله فيغيره عاذا  
 فلا يلزم من الخفي على الاولاد عدم وجود الخفية انما يلزم عدم مقتضاها  
 فبغير **بيان** **تفسير** معنى الخفي في الجنان بالبيان الخ من خفا وتحويل  
 وجوب **الاول** انه يقال في الشيء الذي حصده الانسان من غير مقتضا  
 فعله بغيري فالمراد من الخفي الخفي من غير ان مقتضا  
 عذاب النار وحوال يوم القيد **الثاني** ان الباقية للبيئة المراد  
 اعطى الخفي في الجنان بسبب عيش ميارى ويلا هذا قالوا في معنى  
 الباقية لبيئة ائمة القريستان وان من بعد **الاول** ان المراد  
 بالخفي براءة الجنان على حد مقتضا قالوا على ما لا يلزم  
 وهذا وجوب **الرابع** ان المراد بالبيان ليس ما يقال للبيوت بل  
 المقابل للاخبار والمراد بالاطاعات اي عظمي الخفي في الجنان  
 كغيره طاعة قالوا للبيئة مع يكون في الكلام ايام الترتيب

در کلام میان دو افکار طبعی  
مناصب هم نداشتند نه باطنی  
و افکار را یکی را افق دیگر را افق  
که سببیت با هم در نداشتند



العصر والقصر والحي كذا مع الاخذ بالمقاصد في ذلك كسرى المقاصد مقصدا له  
 من مفسرين على ما بين يديهم من مفسرين لها مفسران متباينان كافي قوله  
 الشئ والعمد بان والحق والحق سبحانه فان المراد بان ما يحتمل  
 الارض اي يضره ولا يباقي كما يقولون في الجحيم بالباقي فانهم يقولون  
 وان لم يكن متساو للشمس والشمس لانه في الكون كذا في الجحيم  
 ما يروى من قوله لا يزال الشام طار حتى يعرض فاذ قص وق في اقص  
 هذا الوجه وان كان بعيدا الا انه لا يكون من لفظ **واش** ظاهره  
 الحديث ان غسل كل من الوجه واليد من مرة واحدة فهو طاهر  
 القول بعدم استحباب الغسل الثانية اذ لو كانت فنية لذكرها الراوي  
 اذ المقام مقام سنن الوضوء وقد قال في اول الحديث خلق الله  
 كل قرة من الماء كذا في نسخة واحدة وان النظرات مع فنية العباد  
 كذا في نسخة واحدة ان يكون الراوي عن فنية غسل الوجه واليد من  
 من الامة وشيوع استحبابها كما يكون عن ثبوت المضمضة شيئا  
 وفيه ان شيئا استحبابها الى المذاهم كيف وان الصدوق صرح بعدم  
 وروى في كتاب من لا تحضره النسخة عن الصادق ع انه قال لا  
 ما كان وضوء رسول الله ص الامرة مرة وحمل الاخبار المتقدمة  
 على التخييد وقال الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكاظمي بعد ما روى ان  
 وضوء علي ع ما كان الامرة مرة ابدأ اوله على ان الوضوء مرة

من مفسرين على ما بين يديهم من مفسرين لها مفسران متباينان كافي قوله  
 الشئ والعمد بان والحق والحق سبحانه فان المراد بان ما يحتمل  
 الارض اي يضره ولا يباقي كما يقولون في الجحيم بالباقي فانهم يقولون  
 وان لم يكن متساو للشمس والشمس لانه في الكون كذا في الجحيم  
 ما يروى من قوله لا يزال الشام طار حتى يعرض فاذ قص وق في اقص  
 هذا الوجه وان كان بعيدا الا انه لا يكون من لفظ **واش** ظاهره  
 الحديث ان غسل كل من الوجه واليد من مرة واحدة فهو طاهر  
 القول بعدم استحباب الغسل الثانية اذ لو كانت فنية لذكرها الراوي  
 اذ المقام مقام سنن الوضوء وقد قال في اول الحديث خلق الله  
 كل قرة من الماء كذا في نسخة واحدة وان النظرات مع فنية العباد  
 كذا في نسخة واحدة ان يكون الراوي عن فنية غسل الوجه واليد من  
 من الامة وشيوع استحبابها كما يكون عن ثبوت المضمضة شيئا  
 وفيه ان شيئا استحبابها الى المذاهم كيف وان الصدوق صرح بعدم  
 وروى في كتاب من لا تحضره النسخة عن الصادق ع انه قال لا  
 ما كان وضوء رسول الله ص الامرة مرة وحمل الاخبار المتقدمة  
 على التخييد وقال الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكاظمي بعد ما روى ان  
 وضوء علي ع ما كان الامرة مرة ابدأ اوله على ان الوضوء مرة

لا بد

لا بد كان اذ وروى عليه من كتابها طه قد عرفت ان اخذها جوهرا وانما  
 على يد ابي كذا في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 استحباب الثانية كيف يدعي ان يكون الراوي عن ذكرها لا سيما  
 من الامة وشيوع استحبابها وكذا في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
**كذا** في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 واستحبابها من ذلك البارز ان ما لا يستحضر بحسب من ما الوضوء  
 عليه وحول في المدة الذي يجب الوضوء به فاما ان المدة لا يكون واحدة  
 بعد الكلام لا يخرج من بعد فان ما الوضوء المصنوع الغسل على غسل اليدين  
 وفيه العتلات الفلك والمضمضة والاستساق الذين كل منها  
 ثلث كلف من المدة في شك اذ المدة لا تزيد على ما بين وبين  
 يتبين من وجهها في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 في زمانها في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 المدة كونه قطعا في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 منه هذا وانما من امره عدمه في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 المار ليس من الاستحباب المحرومة في الوضوء ولهذا ذكر الجاهل ان  
 احضار الماء فيه ليس استحبابا واما احتمال كون الامر بذلك  
 جواز الاستحباب فلا يدل على عدم الكراهة فلا يخفى من بعد **له**

تد اشهر من انما في  
 استحباب كونها في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 كذا في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 كذا في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة  
 كذا في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة في نسخة واحدة











وهم السائل ان كون امر واجبا في الظاهر لا يوجبها في الواقع وحيث ان السائل قد

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the text from the previous page, showing several lines of dense cursive script.

بقية على الارض لم يخر وفيه ان الفرق غير مضر للعلامه وهو  
جرحه ويحل نقل التراب شرط في الصحة قيل **انما** ان كل  
ثابت بن الاثر اوف وعمل الوجوه مضر بخلاف كحلته بن  
ضرب وسحق الجثة ومنه ان اراد ان يحلله فله مضر عند القتل  
ان الضرب جرح من التيميم ثم ولا يفسده وان اراد ان يحلله  
فند العلم لم كيف وقد طرح طابراه في النهاية ان يحلله  
مضر واعلم ان العلم مع حكمه بعدم جرحه الضرب للتيميم حوز  
قائه فله رديه انه يستردم عدم مقارنتها من احوال  
لا يخرج عنه ولا رويته في مقارنته الاوصوال فضل الدين في مقصده  
الا مستثنان لان كلامنا بصيرته جرح الاوصوال كالحل كما قاله  
ولعل مراد العلم بنفي جرحه الضرب انه ليس جرحا اصيل  
يعين اليه قبله كجرح الجثة بل ان قارن المكلف اليه جرحه  
جرحا ولا يلزم فله فرق بين الضرب وعجل الدين عنده كل  
لا يحكي ثم ما تضمنه هذا الحديث من مجرمه وجهه يعطي بطايعه الا  
وهو مبني على بن النابويه وفي الاخبار ما يابى عنه الا ان  
الرضي رحمه الله نقل الإجماع على عدم وجوبه ويعضده الاجماع  
ان طلق بعضها باسم الجثة وبعضها باسم الجفن وحكم الحق في  
الجسم

ولا مانع من كون الشيء احياء في غير تلك الاوصاف كالمصروف في صفات الاعطاش ومنه انما لا يذكر في صفات الشرب  
لعدم جواز الفرق بين فعل الشرب والاخر ان لا يقع فاسد على الاخر في نفسه

5

بالتحريم من مسح كل الوجه وبعضه غير المحببة ونقله عن ابن ابي عمير  
 وكان محل عدم الوجوب في كلام المرضي على عدم الوجوب المرضي  
 واما استيعاب اليبدين الى المرفقين فتدلل الحديث الصحيح في ذلك  
 ووجهه على ابن بابويه لوروده في بعض الاخبار ولو قيل بالتحريم  
 ايضا كالوجه الثاني وجها **ارثا في حديث** او ظاهر الحديث  
 الثاني بالضرورة الواحدة ولا ريب ان الكلام كان في تحريم الغلب فان  
 كان جبا فهو تحريم كثير شي بالضرورة الواحدة بطلانها كالمنع للمرضي  
 عنها ويؤيده موقوفه زارة وحسنه ابن ابي المقدام واجاب العلامة  
 في الجمع عن الاحتجاج بهذا الحديث وامثاله بان لا دلالة فيه على ان التيمم  
 الذي وصفه الامام عبد الله عن الرضوخ والغسل وركعتيه عملا لابل  
 على اربعة مسائل الغسل لاحتمال ترك القصص ثم قيل من كيفية التيمم الذي  
 هو بدل عن الرضوخ اذ الكلام ولا يخفى انه يعيب تركه اذ سبق الكلام  
 بانه وحديث قصه عمال الذي رواه الصدوق في الصحيح عن زارة على  
 ما تقدم مسح في كون التيمم بدلا عن الغسل وفي وجدة الغضب البطلان  
 في آخره ولم يعد ذلك اى لم يعد ذلك الوجه فذهب المرضي الى  
 من قوة واحاديث التثنية في جعلها على الاستحباب جمعا بين الا  
 وهو غير جمعا على بدل الغسل واحاديث الوحدة على بدل الرضوخ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه  
بغير هدايته لولا  
هدايتنا لكاننا  
من الضالين  
الحمد لله الذي هدانا  
للهذا الدين القيم  
سبحانه وبحمده  
الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاه  
بغير هدايته لولا  
هدايتنا لكاننا  
من الضالين

مظلة او عريضة النسيم







حذر زرقون ابى جعفر عن ابي داود عن زرارة عن ابي الياقوت عن ابي جعفر عن  
 بعض الذين يوافقون قولهم على صحة الائمة لا يعلقون من ذلك  
 الصعد بعض الكفنة ولا يعلق بعضهم الا على شرط العلق  
 لعل وجه الدلالة على ذلك ان هذه الرواية قد ثبتت على ما هي  
 ما علم ان ذلك الصعد لا يخرجى باجمعه على الوجه لا يعلق  
 الكفنة ولا يعلق بعضها قال فاحكم ابو حنيفة واهل كنفه و  
 ما علم ان الكلام هو التعليل حتى ان كل علم اشاعره بوجوب العباد  
 ونظره ان التيمم الذي اعاد الامام عن يمينه اليه المروية انما التيمم  
 وقال الحديث **الشيخ** ابو بصير في المصنف ان ابا جعفر السعيد الشهيد  
 محمد بن موسى قدس الله روحه قال قرأت على ابي الحسن الشيخ الامام محمد  
 بن الحسين المظهر دام فضله براه بالجملة اخرتها بالجملة ثالث جازي  
 الاول سنة ثمان وخمسين وسبع مائة قال قرأت على ابي والدي جازي  
 الدين قال حدثني والدي سيد الدين عن السيد رضي الدين بن  
 عن السيد محمد بن الحسين عن الشيخ محمد بن ابراهيم عن الشيخ علي  
 بن مسافر العبادي عن ابي الحسن بن ابراهيم الجاردي عن ابي الحسن  
 بن الحسين عن ابي جعفر الطوسي عن ابي الحسن بن ابي عبد الله  
 محمد بن محمد بن النعمان عن ابي القاسم جعفر بن الحسن بن محمد بن جعفر

الكهني عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن حماد بن عيسى قال قال النبي  
 جعفر بن محمد الصادق يوما ما احاد الحسن ان تصلي قال فقلت  
 يا سيدي انما اخذت كتاب خزيمة الصلوة فقال لا عليك  
 ثم فصل قال فقلت بين يديه متوجها الى القبلة فاستغثت بالصلاة  
 فركعت وسجدة فقال يا حماد الحسن ان تصلي ما تصح بالرجل  
 منك ما في عيشة من سواد سبعون سنة فاني اقيم صلاة واحدة وكذا  
 ثمانية قال حماد فاصباحي في نفسي الذل فقلت فقلت فذاك  
 فقلت في الصلوة فقام ابو عبد الله مستقبلا القبلة متصافيا  
 يديه جميعا على فخذه قدم اصابعه ووتر بين يديه حتى  
 فيها قد رثت اصابع منفرجات ومستقبل باصبع طليعة  
 لم يحره من القبلة فقال بعض الكهنة ثم قرأ الحمد تبريل  
 قل هو الله احد ثم صبر ثنية بقدر ما يقص وهو قائم ثم رفع  
 يديه جبال وجهد وقال الله اكبر وهو قائم ثم ركع ومد اليه من  
 ركبته منفرجات ودور كعبته الى خلفه ثم سوي ظهره حتى لو  
 عليه قطرة من ماء او دهن لم تنزل الى اوتار ظهره ومد عنقه فقص  
 عليه ثم سوي ظهره تبريل فقال سبحان ربّي العظيم وكجده ثم  
 قائما فلما استكمل من القيام قال سبحان الله من حمده ثم سوي







انفق که نفلق باشد  
کشته باشد حب  
لفظ نه حرف مع  
حون و قوبر  
الحمد لله

[illegible]

ربى العظيم وحجده سبحان مصدر كغفران بمعنى التفرغ ولا  
 يسعمل الا مضافا مضويا بالفعل ضمير كعفا وان بعد معنى سبحان  
 ربى انزله منزها عما يليق بحجاب قدسه وخرجه لاداء موصفا  
 الى المفعول وربما جازوه كونه مضافا الى الفاعل بمعنى التفرغ والاداء  
 في محله اما حاله او عاطفه والتقدير وانما تسلبس بحجوه على الكون  
 التفرغه والتسلبس كانه لما اسد التبسح الى نفسه او سم ذلك  
 من حيث تعقب هذه الجملة الحال ليت ليرى على قياس ما قبله  
 من قوله ان انزله واما كانت تدل سمع المدرك من محله صنف سمع  
 استجاب فتدعى باللام كاضمن معنى الاصفا فتدعى بال  
 في قوله تعالى يستمعون الى العلاء الا على من راكبتيه اى قارعا  
 وقربا منها وقد تقدم الكلام على هذه اللفظ في الحديث الثالث  
 وان المباد بعد تفسير المباد بالاعضاء السبعة التى يسجد عليها  
 هو المشهود من المفسرين والمردى عن ابي جعفر محمد بن علي بن موسى  
 عليه السلام ايضا حين سأل المصنف عن هذه الآية ومعنى قل اعبدوا  
 مع الالهة انما تشره كونه غيره فى سجودكم عليها واما قال بعض  
 المفسرين من ان المراد بها المباد المشهورة فلما تقول عليه  
 بعد التفسير المردى عن الاماميين عليها السلام وكان محض ما يقيم

در صورت عطف  
بفعل مقرر تقدیر  
کلام صحت است  
بدی  
از جمله شریکها  
و استحقاق تجرد







بیطریق

خاکی که در دهانه آتشفشان  
 ام القیون رسیده بود  
 اشتعال آن بر یک  
 از صحنه فتنه  
 سوزان را به دنبال  
 فتنه و آتش و  
 بوی طعم اشتعال  
 آن بر یک  
 زان

حفظ

مفتون محمد الصادق ثم قال النبي صلى الله عليه وآله ليوم لا يغفر  
 ملعون كل مال لا يزكي ملعون كل جسد لا يزكي ولو في كل اربعين يوما  
 مرة يجعل ما رسول الله آفة زكوة المال فقد عرفنا بما تمنا زكوة الجسد  
 فقال لهم ان تصاب بآفة قال فتعير وجوه الذين هموا بذلك  
 منه قال فيما راى قد تعيرت الواضع قال لعلهم لا يرون ما  
 عرفت بقولي قالوا لا يا رسول الله بل على الرسل كذا قيل الله  
 ويملك القلوب ويغير الحجة ويعرض الحجة وينكس الزكوة ما يشاء  
 حتى ذكر في حجة اخذ الخلع العين **ميان ما لعل يحتاج الى الشيا**  
**في يوم الجمعة** ملعون كل مال لا يزكي اي عبد عن غيره ولا يركب  
 حتى لا يخرجه لصاحبه ولا يركب ويجوز ان يراد ملعون صاحبه من  
 مضات اي موطر ومبعث عن حجة الله تعالى ومن عليه ثوابه  
 كل جسد لا يزكي وكذا الزكوة ههنا من باب الشك وكذا يجوز ان  
 استأخروا نتيجة وجعل الله ان كانا منها وان كان نقصا كسب  
 الا انه موجب فربما يلزم والبركة في نفس الامر تعيرت وجوه  
 يسموا ذلك لانهم ظنوا ان مرادهم بالآفة العاهة والبلية الله  
 التي كثر ما يخافونها ان يفسد من عديده فضلا عن العيون  
 كخش الحية كخش الناس للمفعول وكذا انك لا تعلم

النكتة بروى در امل  
والعزة بهمان در آمل







یا انیس

فقط استیجاب کنند



[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]



قصصهم ان على ضربا للمبالغة في شفاؤهم من الفقر ان في هذا  
 كانه لا يلقى غيره على ما قاله في نحو الاسباب زيدا والشعاع عمر ومن ان  
 اللام ان حمل في المقام المظالم على الاستعراق كانه غير لكل لغير  
 وكل شيء يعمروا ان حمل على الجنس انما وان زيدا وجلس اليه  
 وعمر وادان حمل على الجنس انما وان زيدا وجلس الشعاع  
 متحدا ان في الخارج وليست كان في القصر الادنى حاصل وقد  
 على فقركم ومساكنكم ربما استبدل بعطف احد على الآخر على  
 تحتها ولا خلاف في انهما كما في وصف عددي هو عدم واما  
 الكسب والمال بموتته وموتته العمال انما الخلاف في ان  
 هو الذي لا مال له ولا كسب بالكلية وهذا من الخلاف في ان  
 انما هو الذي لا مال له اسود حال فقال الفراء وتعلب وان  
 انكيت موال المسكين وبه قال ابو حنيفة ووافقه من جماعة من الامة  
 ابن الجنييد وساروا الشيخ الطوسي في النهاية لقوله قد اوسكنا  
 شربة وهو المطروح على المراءب لهذه الاشياء ولان الشاعير  
 قد انبت للفقير ما لا في قوله **انما** الفقير الذي كانت صوته  
 وفق العيال فلم يترك له شربة وقال الاصمعي الفقير اسود  
 وبه قال النعمي ووافقه من الامة المتحقق محمد بن ادریس

انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له  
 انما هو الذي لا مال له

والاشعاع

والشيخ ابو جعفر الطوسي في المسبوط والخلاف لان الصنيع يدبر في  
 اية الركوة وهو يدل على انهم منساق في الخارج ولا تعاقبة التي قد  
 مع قوله اللهم اجني مسكينا وامتنى مسكينا واشترى مسكينا المسكين  
 الفقير ما هو من كسبه الفقير من شدة الحاجة وانما الشايع انما  
 للفقير لا لوجب كونه حين حال من المسكين فقد انبت مع المسكين  
 ما لا في اية السقيفة والموت ان المسكين اسود حال من الفقير لما ذكر  
 بل لما رواه الشيخ العياشي محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه في كتاب  
 التمدد عن محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن احمد بن محمد بن  
 احمد بن خالد عن عبد الله بن يحيى عن عبد الله بن مكيان عن ابي بصير  
 قال قلت لابي عبد الله قول الله عز وجل انما الصدقات للفقير  
 والمساكين قال الفقير الذي لا مال له والمساكين اجدد من الفقير  
 اجدد من الميت وهذا حديث صحيح وقوله عم الفقير الذي لا مال له  
 الناس لا يوقوهم المسكين اجدد من الفقير انما كان يمين الله ما لا اوكب  
 في الجملة وهو لائق به وكان قاصرا عن موتته ولا مال له الناس وقوله عم  
 اجدد من ابي اسحق حاله والجدد بالفتح المعنى ان لا مال له ولا كسب  
 اصلا وعلى هذا في كل حال ليس اجدد منه اللهم الا ان اعتبره  
 الله في كثرته ونحوها كما اعتبره في الله في الفقير ويظهر فائدة الخلاف

والاشعاع







*[Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]*

[illegible]



هو نفس العالم المسمى بغيرها وما يقع من ان جسم العرش طور  
خلاف طور العقل فكلام ظاهري عاقي والذي عليه  
الخاص من اهل التحقيق ان السخ الشئ وحقبة امر  
متغير لصوره التي تتخلل بها على الاشياء الظاهرة  
وبسببها لدى المداكر الباطنة وانه كحرف ظاهري  
في تلك الصور بحسب اختلاف الموطن والنسب  
فيلبس في كل موطن لباسا ومجلب في كل ثيابا  
كما قالوا ان لون المارون اذنه واما اصل الذي  
سواء وذه الصبر عليه وبعيد من عنه فانه يستخ  
ومرة بالرجوع واخرى بالرجوع فلا يعلو الاعلام القوي  
فلا تعد في كون الشئ في موطن عرضة وفي ارجوعه  
الارى الى الشئ المصغر فانه لا يظهر بحس المصغر اذ  
مخففه فبالجلايب الجساسة ملازمه نضع خاص و  
نوسطية الف والبعيد المرفطس وانك انك  
وهو يظهر بحس الشئ عاقي على ملك الاسواني  
كانت شروط ظهوره لذلك بحس الارى الى المظهر  
القطعة من صورة العلم فانه في كل الشاة امر عرضي

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

المستشرقين في تاريخهم

والتحقيق في هذه المسألة

المجلس والمقاومة

الحسن المكي

ثم انه يظهر في النوم بصورة اللبنة فالظاهر في الصورة  
سبحه واحد حتى في كل وسط بصورة وحكي في كل نشأة  
بالحكمة ونزاه في كل عالم نزي كاستي في كل مقام باسم  
تجسم في مقام مكان عرضة في مقام آخر وعكس نظر  
في هذا الكتاب يابز بل من فكك الارتاب في هذا الباب  
انما انتحله **نحو** ان تجعل الطرية في قوله  
صل عليه وسلم في سلامة من وبني طرية مجازية  
بشبه سلامة قوله عليه السلام الذين في السموات  
معها علامة المظروف للظرف فيكون لفظه في  
استعارة تبعية ولك ان تعين تشبيه البنية المتشعبة  
من المظروف والظرف واحطى بها فيكون الكلام  
استعارة تشبيهية مركب من طرفيها لكنه لم يترج من الاضافة  
التي هي باثر التشبيه الا بذكره في كل مدله لها هو  
العادة في تلك البنية وما دل على جله في كل مدله في  
ضمن الفاظ موضوعية فلا يكون لفظه استعارة بل  
على ما انما انحصر ولك ان تشبه سلامة الذين بما يكون  
محلا لفرقة لا تشي على طرية الاستعارة فكذلك يكون  
ذكر كل من تشبهه وخياله على قياس ما ذكره بعض فقهاء

اصفا الاقوال الحسينية







كالنوب ويخون كما قال الله تعالى واحاطت بخطيئته ما تكلم  
 استغفار بالكتاب وذكر الخوف من عذابه فماذا من بين  
 الصفات المروية جرح من ذنوبه قد مر ذكر الخوف من عذابه  
 في هذا الحديث مرارا ولعل ذلك لما كثر التذنب بها والتفصل  
 عن تبعاتها او لانه يحصل بالكل من تلك النكاح  
 الخوف من نوع من انواع الذنوب فانها تنوع الى ما بين  
 وبينه والذنوب الى قولية وفعلية والعقلية بخلاف  
 باختلاف الآلات التي يفعل بها الى غير ذلك وقسم  
 وروى بعض الاجابة تنوعها الى معتزة للثبوت وقوله  
 للفرق وحاشية للرزق ولا يمكن الاستمرار ومجتهد للفناء  
 وكما ان كل واحد من الادوية خفاصا في الارض  
 من الامراض كالباب وخصائصات لا توجد في غير فعل  
 كل فعل من افعال الخفاصا بغير نوع من انواع  
 الذنوب كالمسايات وخصائصات لا يعلمها الا علم  
 الغيب وبوجه ذلك ما اوردته الترتيب في الاجابة عن  
 الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام باسناد لا يرد  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان من الذنوب  
 فثوب لا يكفر الا الذنوب بعزفه ومثل هذه الامور كثيرة

من الذنوب ما لا يكفر الا بعزفه  
 من الذنوب ما لا يكفر الا بعزفه  
 من الذنوب ما لا يكفر الا بعزفه

والله اعلم الحديث الحادي عشر وبالسنن المتصلة  
 الشيخ الصدوق محمد بن بابويه عن الحسن بن اويس عن  
 ابيه عن ابيه عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن يحيى عن  
 عن موسى بن اسمعيل عن ابيه عن الامام موسى بن جعفر  
 الكاظم عليه السلام عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
 ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
 بن سنان عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
 الا وهو روى عليه السلام والاكبر في ما روى الا انه صلى الله عليه  
 وآله وسلم وما الجهاد والاكبر قال جهاد النفس ثم قال صلى الله  
 عليه وآله وسلم افضل الجهاد من جهاد النفس التي هي خبيثة  
**باب في الحديث في بيان النسيان** في الحديث  
 السيرة يقتضيه من الجحش من خمسة اقسام النسيان او  
 اذ حاشا من جهاد يقوم الارب بالضم لثبوتها والفتح الواسع  
 ونصب مرجعا لفعل لازم انخاف سماعا كالماء سميلا  
 اي انيت بمرجعا وسفد والبارية يقوم لثبوتها والنسيان  
 وعن البرد ان نسيته على المصدر اي رحت بلاؤك  
 مرجعا جهاد النفس اي قهرها وجعلها على امرها الطاعة  
 ونجاة النسيان مراعاتها على المراتب والافات وهي سببها

من الذنوب ما لا يكفر الا بعزفه  
 من الذنوب ما لا يكفر الا بعزفه  
 من الذنوب ما لا يكفر الا بعزفه



تفسير محمد بن كزيب

على ما رجعت وخبرته في دار المعاد من الحساب وكسره في  
البعثية والسيقية اربعة ضايات والحيات كذا وكذا  
قد اخرج من كتابها وقد اخرج من كتابها افضل الجاهل  
جاءت في هذا الكتاب على المبدأ رجب الظاهرية  
اه من جبل المصدر انما يعني اسم النفس اي افضل الجاهل  
من جاهد من جاهد نفسه او ان يكون المحرك دون الله الصديق  
الجماد جاهد من جاهد نفسه اي من جاهد نفسه قد يطلق ان  
الجماد جاهد من جاهد نفسه ولا يملك عدم تجرد النفس وتخلي الزلا ولا قد  
على ذلك بل هو كذا من كمال القرب فان تجرد النفس  
الجماد جاهد من جاهد نفسه وقد قامت عليه البراهين اعففة  
اشارة الى الكس السماوية والجماد النبوية وكذا  
الانوارات السرية والكاشفات الزوقية  
**تصوره** جاهد النفس افضل جهاد كما تضمنه  
الحديث وقد تضمنت في الجاهل بان يهتد بهم الطريق  
القبول والعراط المستقيم فالجاهد والذين في هذه  
في الهندية سلكنا في كل شخص ان كماله  
بالسياسة والمراقبة ونصه ان من كماله الحاشية اليه  
ويصنع عليها كماله وسكنها وحفظها وقطعها

الزينة بطوار

تفسير محمد بن كزيب

فان كل نفس من انفس الموحدة نفسية لا عوض لما يكن ان  
يشترى بها كثر من الكسور لا ينالها نعيمه اية الاية والافاض  
به الا انفس ضافية او معروفة الى ما يجب للملك خسران  
عظيم بل لا يسمع بنفسه اقل فاذا اجمع العبد وفرع من  
الصحيح ينبغي ان يترجمه الى نفسه ويقول لها يا نفس من  
ضافية الا العبد ومهما يعني منه فوسوس اسأل الخالق في هذا اليوم  
وقد جاهدت ما بين يديك من صفاتك وانما على ان يكونوا كسبت تيقن ان  
ان ترحل الى الدنيا يا واحد الشغل في عملها حاله فاذن  
انك توفيت ما رزوت فانيك ثم اياك ان تفتت  
هذا اليوم واعلم ان اليوم والقبول اربع وعشرون سنة  
وقد رزوت في هذا من سنة اليوم والقبول اربع وعشرون  
عشرون قرائن فيصير منها قرائن في هذا من سنة اليوم  
حسنة التي عليها كمال السادة في هذا من الفجر والسرور  
والاستبشار بالو وترى على اهل ان لا تظلم ولا يظلم  
بالله وبتفصيل اخراته اخرى غير انما مظهر في هذا  
ويتقناه طامها اي الساعة التي يحسب الله طامها  
فان من الهول والفرح بالو من على اهل الجنة لنفس  
عظيم نعيمها وتصبح لخراته الخرايير انما تفرح ليس

الساعة  
بها كمال

نفس العبد  
العمل بسبب ما تفرح

الزينة بطوار



شيء وهو الساعه التي نام فيها ويستعمل في من مباحات الدنيا  
 فيجسم على خلقه وينجم على فاعية من الرجع العظيم الذي كان  
 فاعدا على خلقه في تلك الساعه وهذا الموضع عليه حزين  
 ذو فاعية لا طول في حركه فاجتهد بانفسه في هذا اليوم الذي تولى  
 قرائك ولا تتركها خالية عن تلك الكسوف العظيم والسما  
 اجسمه ولا تتركها على الكسوف والدمه واليه رجع لم يترك  
 من الدورات العلية كانت فاعية على كسوفه في  
 واليك اني اني في القادر على الرجع العظيم الذي اجسمه  
 وثبت هل فيه فلا تترك عليك الحركه ابراهيم فاعية  
 ذلك **تفسير** النفس الانسانية افق بين القوة  
 الشهوانية والقوة العاقلة فبالاولى تحرض على تناول  
 اللذات البدنية البهيمية كالغذاء والسفاد والنفاس  
 وبالثانية الباطنية العاقلة وبالثالثة التي تحرض  
 على تناول العلوم الحقيقية والحضائر الخفية المعنوية  
 السعادت الباقية الابدية والى ذلك بين القوتين الجار  
 سبحانه بقوله **وهي** فاعية في الخدين وبعدها انما يدناه  
 السبل انما جكره **واما** كونه فاعية جعلت الشهوة  
 متفاداة للعقل ففقدت نور اعطيا واستبدت حركه

الرغاء  
 الجاهل

مستحق

مستحق وان سلطت الشهوة على العقل وجعلت متفاداة والماعيا  
 في سبيلها كميل المودعة لمراد انها كانت لصا وحزنت  
 خسرانها بنينا **وجسم** انك شئ من خيرة من العالم فيك  
 وهو كيانه وادبته وجرادته بل انت العالم الكبير على الاكبر  
 كما قال الامير المؤمنين وسيد المرسلين عبد السلام **وكان** فيك  
 وانا تضرر ووداوتك وفاضل وورعك **وجسم** صغير  
 فيك انطوى العالم الاكبر **واما** شئ الا وانت شئ  
 من وجه كرم الغالب عليك اربعة اوصاف للملكة السبعة  
 والبهيمية والشهوانية فمن حيث الملكة ساعا في الفاعل  
 الملكة من عبادته سبحانه وطاعته والتقرب اليه ومن حيث  
 الغضب تقاطع في الفاعل السعادت من العداوة والبغضاء والوجوه  
 على الناس بالضرر والشتم ومن حيث الشهوة فاشتهت الفاعل  
 البهايم من الشهوة والشهوى والوجوه ومن حيث الشهوة فاشتهت  
 الفاعل على الفاعل الشيطان فاشتهت وجوه الشر وتوصل الى  
 الاغراض بالكره والحيل كحال الجنون في اكل اناسه كذا  
 ملك وكل من خسر من سلطان فاكس هو العصف فاعية  
 الخمر هو الشهوة فان شغلت بها ففقد الله وافع  
 كيد الشيطان ومكره بالبصيرة النافذة **وهو** خسر  
 الشهوة فاعية كذا

الشهوة فاعية كذا

انما هو من سبيل  
 انما هو من سبيل  
 انما هو من سبيل  
 انما هو من سبيل

قبل ان يذبحه ذلك  
 واما الملكة البهيمية  
 بالانكسار فيظهر المظهر

الشئ  
 كذا



والكلب

بين خديت كل عبد وكافة وسكانه وسكونه ونطقه و  
قيامه وقعوده ليليا يكون صاحب طول عمره وعباده مولاه  
وإغاثة الظلم حيث ميرة الملك ملكه والسيد عبدا  
والرئيس مرؤسا والعقل هو الصحيح للعبادة  
والرياسة والامانة ويوجد فيكم لخدمته مولاه وأطعم  
عليه وحكمكم فيه قال بعض الفسرين عند تولدكم ونحرككم  
بالسماوات وما في الارض جميعا ان في ذلك لآيات  
انظروا تفكرون هل تدرك الكون وما فيه يسيرا  
فيه فمحي وكون سخر لمن يتفكر الكل فان جعلت  
تفكر سخره لما في الكون اسيرة للذات الغائبة  
فقد جازت فضل الله عليك وكفرت بعبادته عليك اذ  
تفكر عبد الصفي عز الرحمن الكل تسبقك الكل  
لم تستغل عبودية الحق بحال والله اعلم  
**الحديث الثامن عشر** وبالله التفضل  
الشيخ الجليل محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن  
ابن من سلم عن مسعدة بن صدقة عن الامام  
عبادة عفيفي عن محمد الصادق عليه السلام قال قال  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان العبد ورجل السيف



۲ سورة آل عمران

بالمسود

بالموقف هذا الواجب والمراد من السؤال عن وجه بطلان الآلة  
 جميعا وجهه بطلان كل واحد منهم كالإمكان أو جاحدا مؤثرا أو موقفا  
 وغير مؤثرا والدليل على ذلك على ما بين الواجب انما هو بطلان  
 الآلة فالتكليفية ذلك هو الأصل اللازم وفرض الواجب  
 على فرضية كذا وكذا لا نفسا كحصرها هو ظاهر ولكن فيكم  
 أمية كلامه لا نام على السلم صريح في أن من في الآلة بتعاضدية  
 وإتاني بعض التفسير من جعلها بانية والمنشئ كونه آتية  
 تأمر من بالموقف فيصير هذا الفصل لخاص غير عام إلى طلب  
 الأمر بالموقف والمنهي عن المتكليفات والآلة جميعا بل يخص  
 بعضهم **فصل** في بيان وجه بطلان الآلة في وجهه بطلان  
 بالموقف والمنهي عن المتكليفات هو عيني أو كفاي في البيع  
 والمحقق وابن الأديس وجماعة من تناولوا على سائرهم  
**سنة** السيد في شرح الآثار والمحقق في شرح المطالب في  
 على الأول والسيد الباقى وأبو الصلام والعلاء وبعض  
 المتأخرين كالسيد الزمخشري ونقل محل النزاع ما لو كان في  
 اليد شخص ترك العقدة أو شرب الخمر مثلا في تلك  
 الشخص يجوز لكل منهم تأميرا أو نهيا في ذلك الشخص فمن  
 غير ضرر طبقه وسحق وأصدهم في أمره ونهيه وكان ترك

على السيف

المراد بان هذا الخلل لا ينافي مع العلم  
بالله تعالى في حقه الوجب بل هو العلم  
على غير ما هو عليه



الاثر على ذلك مطلقا فمجرد ذلك قبل حصول الاثر يعني فصل  
 وترك شرب الخمر على السقوط وجوب الامر والنهي في نفسه  
 ان يجب عليهم شرب الخمر في الامر والنهي وعدم انعقادهم على ذلك  
 ان يحصل الاثر والغالطون بالوجوب العيني استدلالا  
 بصدره الحديث فان ظاهره الوجوب العيني في الحديث  
 اولى بنائب نفسه من ذلك كما روي عن ابي الحسن عليه السلام  
 فتركتم انكار المنكر بقلبه وبدنه ولسانه فهو ميت في  
 الاجزاء وما روي عن الصادق عليه السلام انه قال لا تخافوا  
 قد حقي في اخذ الرعي منكم لم يسمع وكيف لا يكون في ذلك  
 وانتم يبينكم عن الرجل يترك القبيح فلا تنكره ولا عليه ولا  
 يجرده ولا توافقه حتى يتركه والاحمال هذه الاحاديث  
 كثيرة والاستدلال كما ترى والغالطون بالوجوب الكفائي  
 استدلالا بالاية الكريمة وبما تضمنته من ترك الحديث انما يدل  
 على عدم وجوبها على كل واحد من احوال الامة وهو كذا في  
 ليس من وجوبهم متبعي الشرائط الوجوب والامكان  
 على انهما سقطان عن جميع الشرائط الوجوبية  
 المعصية منهم من تركت الاثر والاعراض ليس الاثر  
 سقوطها عن غيره من الشرائط لا يقتضي الوجوب الكفائي

وقد ذكرنا انتم في انما اخذت  
 للمؤمنين من المعروف عن  
 ومنه عن المنكرين

ونحو ذلك ان الامة  
 والكذب

كما في الحج والجمعة ان في ادراكها شراعا احدا مشروفا في المثال  
 التي في الامر والنهي فان ظهر التمسك بالثبوت ان يشترط  
 له لا يتم بخلافه في الامر ولا يبرح الامر في قلب  
 من يراوا انما جاز على وجوده في ذلك كعدمها فان  
 لم تكن غير وجهه والوجوب على الكفاية والافعال  
 على العينة عينية وكلام ابن البراج يمكن تفرده على هذا  
 التفصيل فنقول العلامة في الحج ان من ابره هو من  
 بينه كمثل ظهر هذا وهو استدلال العلامة في التكرار  
 على الوجوب الكفائي بان الغرض من الامر والنهي وقوع  
 المعروف وارتفاع المنكر فمتى حصل بالفعل واحد كان  
 الامر والنهي من غير وجهه كما قلناه وفيه ان ادراكه  
 فمتى حصل حصول الفعل هو فخرج عن محل التمسك وانما  
 اراد الحصول بالقوة فان كان مراده الى الامر والنهي  
 من الغير في عينه في بعض الاوقات لم يشفع او دأب  
 شتمه والسنة ما عرفت في التفصيل فثبت  
 فثبت هذا الحديث وبعض شروط الامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر وهو مشهور من اربعة الاول  
 علم الامر والنهي وتبينه بين المعروف والمنكر

وقد ذكرنا انكم في انما اخذت  
 للمؤمنين من المعروف عن  
 ومنه عن المنكرين



الحمد لله الذي جعل العلم والدين  
العلم على كل شيء قاض

والأصح أن يطلق الله على كل من مررت عليه  
تجوزاً وكذا يطلق الله على كل من أنواع الأهرام  
ما عوف، والتميز عن التميز بعض الأهرام الأهرام  
الساكنة وكان ذلك ما جعله شرعية فخصص  
بالنوع الأول من أنواع الأهرام القليلة على كل من كلام  
بعض علماء محل نظر **باب** هذه الشرط  
الزمنية أي المذكورة في كتابي هذا من أن يكون  
وقد شرط بعض العلماء شرطاً خاصاً وهو أن يكون  
الأهرام والسائر من كتب المرافقات والشرط  
العدالة واستدل بقوله تعالى أنما روي الناس بالبر  
وتسبون أنفسكم وبقوله تعالى ثم بعدنا أتت  
بقوله تعالى فاعلموا أن الله لا يفعلون **باب** في الصلاة  
أنه قال مررت ليلة أُسري بي بنوعين فبقيت  
بمقاييس من نار فقلت من أنتم فقالوا أنا  
نار بالخير ولأنابيه وتهي عن الشر ونابيه  
وبأنابيه الغيرة مع الاستدراك والافتقار  
الاستغناء ولهذا قيل إن الإصلاح كوكب نصاب  
الإصلاح ونحن نذكر شرطاً وإن الواجب على كل

بسمه و الشراط ما قال عليه السلام  
ما نفع البعوضة نفس اثمه  
الا قربى بالمعروف والنهي عن المنكر  
والله اعلم بالصواب







والمصدر المبعك من أن ال  
تخرج انما قص اي لا يعطكم  
قسم الارزاق بين خلقه خلا  
تضمن فم من جملة ومن

فصل اول در بیان احوال  
و حال و حال و حال و حال

65. 5. 10. 10. 10. 10.

وفاقیہ کے لئے ہر امر فرما کر

[illegible]



نسخه بی بی سارافین کهنه

[illegible]

عبد القادر بن عبد الله بن علي بن حسن

روایان و صاحبان این  
کتاب از این کتاب نقل کرده اند  
کتابی که در این کتاب  
نقل کرده اند  
کتابی که در این کتاب  
نقل کرده اند  
کتابی که در این کتاب  
نقل کرده اند



والنور







والتابع مزالا الابوين الذين منها حصلت الابرار المشتملة  
 المتكون منها تلك النفس التي صيرها من جانب الفاني  
 وما كانا الا عند المالكين ثم هذه النفس اعني البدن وان كان  
 في غير ذلك من سبلها لا يحصل كمالها كمالها فورا  
 البهيمية واما في اجساد لانها النفس وعيانتها و  
 متبذلتها واما عنها الهوى الشيطان فقول عليه السلام  
 تلك الدابة التي تتردد في الدار المكشوفة بها من جوارها  
 ولما كان الخروج من ولات امة والضرر في ولاية الطائفة  
 يحصل بتابع الهوى الشيطان ناسب ان يجعل باب  
 تلك الدار في هذا الحد ولما كان ذلك النفس وهو جها  
 من يستغنى بها النفس كانت عيني عالمها التوراة ملازما  
 لكونها على هذا البدن الهويلا في سببا عن تعليقها  
 واما لا شئ به على السك باليمن الذر ومن لوازم  
 ولما كان الموت هو الساري الذي يسوي الخلق  
 ما جعلهم طوعا وكرها لا موقف الفية لبعضهم احكم  
 العدل فينصف من المعتدي للفقير على شئ منه  
 على السك شخص من الذر ونعند ان يحضر كل من  
 من دخل في هذه المعاملة لا دار القضاء يحكم بينهم وينصف

من راقب يجمع هذا ما حصل به بال معنى هذا الكلام ولعل  
 امره ليس على السك اولا ومنه ان غير هذا لم يمتد نظري الحيل  
 اليه ولم يغير فكرى العليل عليه واما علم حقيقة الحال  
**الحديث الخامس** في بيان  
 المتصل بالشيخ الجليل محمد بن يعقوب عن علي بن محمد بن  
 محمد بن ابراهيم بن اسحق عن عبد الله بن حماد عن علي  
 بن ابي حمزة قال كان في حديثي من كتاب علي بن ابي  
 نقال سقا في علي بن عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه  
 السلام فاستاذنت له فاذن لي فدخلت وسمعت جليسا قال  
 جعلت فداك ان كنت في ديوان مولانا الفقيه فاصت  
 من دنياهم بالاكبر او بالفضل في مطالعة فقال لي  
 عليه السلام لا انا اني اريدت وجدا مني كتب ام ويني  
 لم اظفر وبقايت عنهم وسميت جعفر بن محمد بن جعفر بن  
 محمد بن الحسن واما في ايديهم ما وجدوا شيئا الا ما وقع في  
 ايديهم فقال الفقيه جعلت فداك اني لم اخرج من كتاب  
 من جعلت فداك فقال الفقيه قال فاجوز من جميع ما كنت  
 في ديوانهم ثم غفرت منهم ردت عليه ما لم يوف  
 انقضت به واما اني كتب عليه اجته فاطرق الفقه طويلا

هذا من محرم الدين المشتمل على ما  
 واسكان اللون والذات بعد ازالة البصر  
 اوضح







بين يدي سلطان جابر جعل الله ذلك السوط يوم القيمة  
من ارطو لسجون ذرنا بسوطه عليه في نار جهنم وبين  
المصير والسائل هذه الاحاديث كثيرة وهي كاتري عادة  
في الاعانة بالمحرم والمباح بل المذنب وروايت في  
سنة رستم ولا تتركه الى الذين طلبة افقتكم الفار وطلبه  
من كلام بعض فقهاء في بحث المكاتب ان يبيعوا العتق  
انما يحرم اذا كانت بما هو محرم في نفسه وانما اعانته على حصيل  
اسوالم وخياطة ثيابهم وبارئهم من الفليس كالم و هذا  
التفصيل انما كان في الاعتقاد على اجماع فلا كلام فيه والاعانة على  
فبيع الجاني فان لم يخصص على ما قلناه من نظافة وانما في  
هذا الاصل في حقيقته تخصيص الاعانة بالطلب ليس فان اعانة  
كل احد بالمحرم محرم بل فعل المحرم في نفسه هو ان كان  
اعانة او غير اعانة مستندة الى المحرم في العتق في الله  
حيث خص نحرهم من نحرهم بما يحرم ثم استدلال على ذلك  
بالزوائد السالفة وهي كاعتق مربي في خلاف  
ما ادعاه فقاتل هذا ان مرجع الاعانة الى العرف فاستوى  
اعانة عرفا لتمام وانما يتفصل عن بعض الاكابر ان خطا  
قال انما اعطى السلطان ثيابه قبل نحره و هذا بهذا

ووجه الترتيب ان تخصيص الاعانة بالطلب ليس هو الاعانة بل هو ما قلناه من نظافة وانما في هذا الاصل في حقيقته تخصيص الاعانة بالطلب ليس فان اعانة كل احد بالمحرم محرم بل فعل المحرم في نفسه هو ان كان اعانة او غير اعانة مستندة الى المحرم في العتق في الله حيث خص نحرهم من نحرهم بما يحرم ثم استدلال على ذلك بالزوائد السالفة وهي كاعتق مربي في خلاف ما ادعاه فقاتل هذا ان مرجع الاعانة الى العرف فاستوى اعانة عرفا لتمام وانما يتفصل عن بعض الاكابر ان خطا قال انما اعطى السلطان ثيابه قبل نحره و هذا بهذا

اعوان

اعوان الفطو فقال الدارل في اعوان الفطو من يبيك  
الاعوان والخطوط واثبات من الفطو انفسهم فالظاهر انه  
محرم على نهاية المبالغة في الاجراء عنهم و جهاب عن خط  
اسوالم والا فلا مشكل قبل السائل الى العتق والنويع  
ما تضمنه هذا الحديث من قول ذلك الرجل  
عند حضور مودة في له واه صاحبك يدل على ان ينفذ  
لادان عند انفسه بعض احوال كالتشقة ويظهر  
ان من اهل السعادة او الشقاوة كما ظهر منه الرجل في قوله  
الصاوق على ما تضمنه كرمي الجنة وقد ورد في الحديث  
اعاديت شجرة لقد روى الخلف والمواقي عن النبي  
صلى الله عليه واله وسلم انه قال من يخرج احدا من الدنيا حتى  
يعلم اني صغيره وحتى يرى مقعده من الجنة وان  
روى الشيخ الجليل ثقة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني  
احاديث من الكافي في باب ما يباح للمومن والكافر على  
من عقبة عن ابيه في حديث طويل قال قال ابو عبد الله  
بن محمد الصادق عليه السلام لا يقبل احد من الصبا واليوم  
الا هذا الامر الذي انتم عليه وما بين يديكم وبين ان يرى ما  
تقرب عينه الا ان يبلغ نفسه الى هذا ثم اهو عليه السلام

لقد

كتاب



الى الوراء الحديث وعن بعض اصحاب القلوب ان فرج عبيد  
 وهو محضر وتبين وقال لئن لم يجلجل العبدون وتقبل  
 الحمد ثلث من اصحابنا احاديث شديدة صريحة في ان  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واهل بيته عليهم السلام  
 عند كل محضر وبشيرة جارية الى حاله من سعادة او شقاء  
 والاباء التي تنقل عن اهل البيت عليه السلام في  
 في طيبة الحارث الحمد في شجرة وادى كثر  
 في الشجرة ردة رقة الشجرة بالسعادة وفي  
 علينا جميعا بالجنة او نداء انه جود كريم روف رحيم  
**الحديث الثاني عشر** في فضل النفاثين  
 لا الشيخ ابي جليل محمد بن بابويه عن محمد بن بكران النفاثين  
 عن احمد بن محمد العدل مولى بني هاشم عن عبيد بن محمد  
 الرضا عن ابي جعفر عن ابيه عن عرو بن شمر عن  
 جابر بن عبد الله الاصفهاني عن الامام ابي جعفر محمد بن  
 علي الباقر عن ابي عبد الله الحسين بن علي عن امير المؤمنين عليه السلام  
 قال سمعت ابا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان كان علي  
 فقال يا علي قل اللهم اغنني بخلائك عن عوالمك بفضلك  
 عن سواك فلو كان عليك مثل صير ويا قضاة آية

ما رواه  
 في تاريخ  
 في تاريخ  
 في تاريخ

من العاصم بن عمار  
 في تاريخ

**دعائي كذا**

المصنف في تاريخ  
 المصنف في تاريخ  
 المصنف في تاريخ

عليك صير جميل العين ليس بالعين صير عظم منه قال جامع هذا  
 الاحاديث على ابي عبد الله عليه السلام في بعض السنين  
 حتى كان في الغار وحده فقال ذهبوا وكان في الغار  
 في تقاضيه غاية الشدة حتى شغلني الالهام به عن كثير  
 الشغل ولم يكن لي في وفاءه حيلة ولا لاه اذ لم يزل  
 فواظبت على هذا الدعاء كلت اكرهه كل يوم بعد صلوة  
 الصبح ورتبها دعوت بر بعد الصلوات الاخر ايقظت  
 سبحة فضاها وحمل اداة في مدة يسيرة بسبب  
 غيبته ما كانت تحظر بالبال ولا تمر بالخيال  
**الحديث الثالث عشر** في فضل النفاثين  
 الشيخ الصدوق في هذا السلام محمد بن بابويه قدس  
 روحه عن محمد بن عبد الله الخوشتي عن ابيه عبد الله بن  
 محمد عن احمد بن سليمان النيسابوري عن علي بن محمد  
 في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة قال قال الامام  
 عليه السلام لا يخلص الرضا عليه السلام ما بينه وبين الله ولا ما بينه وبين  
 لبيحنا وكل ربه قال ربه انظر اليك لا يركف  
 يكون ان يكون كلامه موسى ابن عمران لا يعلم ان الله  
 لا يجوز عليه الروي في ليله هذا السوء اقله الاضحية



ان موسیٰ علیہ السلام علم ان امریٰ حق ان بری بالابصار وکنه  
لما کنه وقر به یکتا رجح الی قومه واطرحهم ان الله تکلم کل وقت  
ویناد فقلوا ان نؤمن کف حتی نلتحق کلامه کما سمعت و  
کان القدم سبعین الف رجل فاختار منهم سبعین الفا  
ثم خیرهم سبعة آلاف ثم خیرهم سبعین الف ثم اختار منهم  
سبعین رجلا لمقاتلة فخرج بهم الی الطور فاستاقاهم  
2 سلخ اجبل وصد موسیٰ الی الطور ورسال الله فقل  
ان یطعوا ویتبعوا کلامه وکلوا من ثمره وسمعوا کلامه من  
نوری وامنوا وکان فی ذلک ووراء واما لان الله کثر  
احد فی الشجرة ثم جعله سبعة منها حتی سمعوا من صلیب  
الوجود فقلوا ان نؤمن کف ان هذا کلام الله حتی  
نری الله حمرة قلنا قالوا لا یقول القلیب یعث الله بهم  
صاعقه فاختار منهم عظیم فافترقا فقال موسیٰ ربنا  
اقول لی اسرائیل اذا رجعت الیهم وقلوا انکم قد  
بهم وقلتم لانکم لم یکن صادقا فیا اذ عث من فبا  
الله تکلم ابیک فاجابهم الله وبعثهم معه فقلوا انکم  
سنا ان الله کثر ان یریک نظر الیه لاجل ابیک وکنتم  
تخبرن کیف هو ونور وحق معرفته هالک مؤمن

نشد که مرد و کوه و عمارت و سوار و زنی با برادر و جمعی از نور خود بر آن کوه  
 افتادند و آنرا که حیات و علم و قدرت در آن افتاده بود از آنرا زهره سر  
 و بار و باره کرد و حق موسی از عشاء و روز خجسته عرفا عشاء و خجسته  
 از پیوسته بود

ما قوم ان الله لا يبصر ولا يحيط به واما يقولون انهم  
بالعلم به فقالوا ليس نؤمن ذلك نحن لا نحال موسى رآه  
قد توفى عن بني اسرائيل واثام اعداءهم فادعى احد  
اليه باسم موسى فكنى ما ساء له فظن انوا قد سركهم فعد  
قال موسى رب ابرأ انظر اليك وقال لي رب ابرأ  
ولكن انظر لا تجعل فان استقر مكانه فسوف ابي  
فلا يخبره لعل جعل جلد وكا وفر موسى جعفا  
فلما افق قال جئت نبأ اليك يقول جئت اليك جئت  
اليك عن جبل قومي واما اول الذين هم بك لا تدرى  
فقال المأمون لله وحده فاجاب عن قول الله تعالى  
لقد كنت به وهم جاهلون اني برأى ربهم فقال  
به فقال الرضا عليه السلام لقد كنت به اولوا الان رآى  
برأى ربهم بما كانت به كنه كان مصعصعا والمصعصع  
لا يتم برب ولا ياتيه فقال المأمون لله وحده يا ابا  
الحسين فاجاب عن قول الله تعالى واولا الذين  
معا صبا فظن ان من تغفر عليه فقال الرضا عليه  
السلام لا ذك يونس من متى ذك معا صبا القوم فظن  
عليه استغفر ان من تغفر عليه ان من تغفر عليه رزق

وكتبه في سنة ١٢٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني  
في دار الخزانة العامة في القاهرة  
موجود في المكتبة العامة في القاهرة  
في نسخة المخطوط في القاهرة



في كتاب...  
في كتاب...  
في كتاب...

وتمت قورتها وان اذاما انبسطت به فقد رزقه رزقاً  
وتتمت من اوتيت في الطلقات طلة الليل وظلم الجور  
بطن الحوت ان لا اية الا انت بحاجتك الى كفت  
الظالمين بترك شل به العباد التي فرغت اليها  
بطن الحوت فاستجاب الله له حال حاجته فلا اية  
ليس احسان للث في بطنه الى يوم يعثون فقال  
الا موفى قد درك يا ابا الحسن فاستجاب عن قول  
الله تعالى ليعفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر  
قال الرض علي السلام ما يكون عند الله من عظم  
ذنب من روى الله صلى الله عليه وآله انهم كانوا يعبدون  
من دون الله ثلثاً يهتدون منها على عبادتهم عليه السلام  
بالعروة الى كل واحد من كبر ذلك عليهم وعظم  
وقالوا جعلوا لك آية الربا وهذا ان هذا عظيم  
وانطلق الملاء منهم ان مشواوا بصبر واعلى الكف  
الذي اتي برأه سمعنا منها في الملة الا نحن ان رزقنا  
لا شقاق في فم الله تعالى على يده صلى الله عليه وآله  
منه فان رزقنا فحقنا لك فحقنا ليعفرك الله  
ما تقدم من ذنبك وما تأخر عند شركه اهل كبر عاينك

والله اعلم  
بما في  
الغيبات

في كتاب...  
في كتاب...  
في كتاب...

في كتاب...  
في كتاب...  
في كتاب...

في كتاب...

في كتاب...  
في كتاب...  
في كتاب...

الى توحيد الله فيما تقدم وما تأخر فقال لا مومن لقد شئت  
صدري يا بني رسول الله واوضح لي كان منسباً  
في ذلك من انبياء وعين السلام خير بيان **ما علم**  
**محتاج الى البيان في هذا الحديث** قريباً  
فيعمل من الحاجة وهي المباشرة ويكون جود مصدر او هو  
على التقديرين حال من فاعل قريب او مفعول حتى  
سرى الله جود اي عياناً وانضبا على المفعول المطلق ثم رزقه رزقاً  
او حال من فاعل ترى او مفعول جوده كما اني ذكرنا في رزقه  
منشئت واخر والسقوط على الوجه صعباً اي منشئت  
عليه وقد تقدمت به في باب فصد وعزم عليه  
والمراد بالعلم فصدت في العلة ولان راي  
بري ربه ليعفرك الله لطفنا ايهم فقولهم وهم بها  
جواب لولا مقدم عليها او ان استجاب كما تقول  
فذلك لولا ان احاط الله بوسع لنذارنا به فحق  
ان لم يصبني عليه رزقه ومنه دلالة ان ربه سبحانه  
الرفي لمن يشاء ويعفد ولكم ان الله اعلم انما  
ترزقه من غير تقير سواء كان مغيثاً برفقه او ممانحاً  
عنهم وهذا لتفسير الله في ربه الامام عليه السلام وهو الحق

الاول

في كتاب...  
في كتاب...  
في كتاب...



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

حاشية على المتن  
وحيثما وجدنا  
وحيثما وجدنا

الذي لا يحد عنه فلا يشك بعد ما قبل من ان المراد بظن  
ان لن نقض عليه بالعقوبة من اقدار القضاة هو  
فيل حاله كمال من ظن ان لن نقض عليه احدى حكمة  
نظامه بحيث لا يراه من حيث طاعة الله  
واشكال ذلك ما هو الا عرض عنه حقيقة شريك  
الذي لا يظن ان لن نقض عليه العبادات  
فروعت لها في بطن الحقوت هذا الكلام من كلامهم  
لم اظفر في شيء من التعابير التي اطلعت عليها وهو  
يؤيد ما قاله اهل الكشف والعرفان من ان الحق  
الذي حصل ليوثنا على نبينا وعلى السلام في بطن الحقوت  
لم يحصل قبل ذلك ولا بعد ذلك حتى جعلوا انفسهم  
الحقوت مواجاة على السلام وتقبلوا ذلك حديثا  
عن النبي صلى الله عليه وآله وقد نظره العارف الراسخ  
في المشقوى ان هذا هو مراد ابي عبد الله الامير من باب  
الدهر براءنا فلا مرد له وان ما قصده محمد بن ابي  
وآله من الرابطة والترفع على الهوى والعجب  
موجود لكل احد ما سمعنا نبينا في الملة الاخرة اي ما  
سمعنا بما يقدر الله عليه وآله من التوحيد في الملة

حاشية على المتن  
وحيثما وجدنا  
وحيثما وجدنا

حاشية على المتن  
وحيثما وجدنا  
وحيثما وجدنا

الخ

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

التي ادرك عليها باونا وفيه من عيسى عليه السلام التي هي الحق  
المثل فان النصارى مثلون في غير موضعين ايضا والاول  
الكذب المنفرد به **فما يشهد** الاشارة فنسكو بالآية  
الموردة في السؤال الاول على ان يكون رويته من وجهين  
الاول السجادة على رويته موسى عليه السلام وجعلت  
على استقرار جبل وهو في لغة امر ممكن والمعلق على  
اليمين ممكن وثالث المعتز ليس المعلق عليه هو استقرار  
الجبل مطلقا فان الجبل كان وقت بناء العبد  
مستقرا ايضا لاستقراره حال البناء وهو غير ممكن لانه  
سجادة فعلق عليه وقوع الروية بعد اجراء  
عدم وقوعها بقوله من شربا ووقع الروية بعد اجراء  
سجادة بانها لا تقع حال استقرار الجبل الذي علق  
عليه هذا الحال كمال ايضا وتعلق وقوع ما  
اقتضاه وقوعه على امر صحيح في اقتضاه وقوع ذلك  
الامر كما نقول لمن جاز ذلك في امر ان كان كلاما  
هذا اقتضا فشرىك الذي موجود مرتبه بهذا ان حقيقة  
كلامه كوجود الشريك وظان انه لا يلزم من هذا الكلام  
الاعتراف بان كان لشريك لتعلقه على الممكن في ذاته

حاشية على المتن  
وحيثما وجدنا  
وحيثما وجدنا

وحيثما وجدنا

حاشية على المتن  
وحيثما وجدنا  
وحيثما وجدنا

حاشية على المتن  
وحيثما وجدنا  
وحيثما وجدنا



في قوله  
 انما يجوز  
 في الدنيا  
 في الدنيا  
 في الدنيا

وهو اصدق فتدبر الوجوه ان رويتم لو كانت  
 كما ترون في نسخة البنا موسى على السلام لان لم يلق الا بطلب  
 الى قسمة البنايل على ان عليه السلام كان يصدق جوارا عليه  
 كما تقول في ومارك المعنة لم يلقها عليه السلام يصدق  
 جبل النبي العظيم المعزة بالعلم بما يجوز عليه سبحانه ويخفى  
 دون احاد المعنة ومن لم يلق من علم الكلام وانه  
 طريقه في حكاية ومله شعاعا لا بطلبها من العقل و  
 المعنة لم يلقها من كمالها في الدنيا وفيها اذا كانت  
 الروية فابرة عليه السلام كان في ذلك من  
 وقوله الا انه اجاز عليه السلام في علمه العظيم في حكاية  
 ذلك السؤال في نظاما بليغا وسماه طلي وركب له  
 اجمل وارسل به الصاعقة بطلهم فقال في صفته  
 في لواء موسى اكبر من ذلك فقد لواءا في حكاية  
 فاخذتهم لصاعقة بطلهم كما جاء في آية سورة بانه  
 ذلك هو عظام النبي والاسرار له في انما جدد  
 عندهم لان موسى عليه السلام في الروية في الدنيا وعلى  
 طريق المقابلة في حكاية ذلك مما يصدق عليه سبحانه  
 وانما يجوز رويته في الآخرة من دون جهة ومقابلته

في الدنيا

وللمعنة ان يقولوا ان يباين في جبل النبي العظيم المعزة  
 بالعلم بما يجوز عليه سبحانه ويخفى دون احاد المعنة  
 ومن لم يلق من علم الكلام لا اخرجهم من علمه  
 يستجوبه انما الاضواء اليها **في الدنيا** في الدنيا  
 اكثر انما على ان يجوز الا لا يتقدم على الشيطان في الجدد  
 الكلام في الجوار في نحو ذلك انما على ان في حكاية  
 فتدبر بعد الشيطان والاسمية المقدسة وليس عليه و  
 السعد يراى في حكاية في نظاما وذهب في حكاية  
 جوار في حكاية في حكاية في حكاية في حكاية  
 في جواب عن السؤال ان في ولقد تمت به ولولا  
 ان راي بران ربه اتم بها كما تمت به ليس في حكاية  
 من المذهبين كما لا يخفى نعم قد روي انما ظاهر في الاول  
 في رويته في حكاية في حكاية في حكاية في حكاية  
 المفسرين من ان قوله نعم وهم بها ليس هو جواب  
 لولا لانها في حكم ادوات الشرط فلا يصدق  
 عليها بل الجواب محذوف بدل عليه المذكور والنقد  
 لولا ان راي بران ربه اتم بها واما ما ذهب اليه  
 صاحب الكشاف واكثر المفسرين من ان انظار

لا يصدق الا في الدنيا  
 في الدنيا  
 في الدنيا  
 في الدنيا



14.

[illegible]

کھوار

[illegible]



۱۰۰

عما هم فيه من شدة اشتغالهم الزواجر الجلية والاولى  
الشفقة بقوم ذواتهم من انقضاء اودية القضاة وقت الحجة  
والهداية وانما ينبغي كلام العلامة الحلي في اشبع علم  
اعني انه انصاريهم وفصل انصاريهم قال في كشف  
سعد فضل كلامهم وتبيين دراهم بدار كنوز مما يورثون  
اهل الحق والحق الذين ومنهم تلك الشدة والابانة وال  
العدل والشفقة لشيئا من مقالهم ورواياتهم  
محمد الله سبل الله وحدث من يوسف عليه السلام  
او في ذلك ينبغي عليه وذكرته تسمية واستحقاق  
كانت على آدم وزنته وعلى داود وعلى نوح وعلى  
ابوب وعلى ابي المون وكرت قوتهم وشفقتهم  
كف وقد اتفق عليه وسعي محمد صلي الله عليه وآله  
بشدة ذلك المقام الذي حصل له في جاهدته  
مجاهدة اولئك القادة والوزم باطرائه ولعل الخرم  
ووجه الفقه حتى استحق من الله الشافعية انزل من  
كتب الاذكيين في الدين الذي هو حجة على سائر  
كتبه تصديق لما وافق من الاعلى استغفار قصته و  
ضرب سورة كانه عليها بجعل له ان صدق ما لا

بِهَتَانِ خُدا  
و انبیاءِ خُدا

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of prose.

صوم و صایم  
و صومان و صومرد  
بجز این که دندان گیر

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

طوبى لمن لم يلق الله في داره  
والله اعلم بالصواب

104



چون حرم و کونین و غیره اظهار آن امان نمودند و هر کس داشت قوی تر بر سر ظاهر شد  
نوشته گفت طفل را با ما به در آن خانه نمودار تحقیق می فرمایید یا نه چون سخن گوید  
نوشته گفت خدا قادر است بر انفاق طفل را بطریق شهادت و ادوات و کس را دست  
گرفت بعد از آن بر سر رخ را زار زد و حکمت گفت که اگر سرمان از پیش باز باشد  
ز لجاجه صاف است در زخمی

و اگر از عفت باز باشد **ام** خلق بعد از واقعه هم بر یوسف علیه السلام و المرأة و در و  
نوشته صوفی نیز فرمود **و** البته و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
کاتب چون خاطر آوردن **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
از عفت باز بود و شهادت **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
ایده و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
سر این معنی و در باب اعمال و ابلیس و کلام **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
از این دو بیاید و در باب اعمال و ابلیس و کلام **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
دعا و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
در حوض و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
داود که اندک می کند **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام

**شهادت**  
**شهادت**

ما نه لم یجبه و عندنا بقول هو لا الجبال الذین تسبح  
لا یوسف علیه السلام یضیحه ان کانوا من اشیاء  
فلیقبلوها و قال الله بظلمة و ان کانوا من اشیاء  
ابلیس و جنوده فلیقبلوها اقرار ابلیس بظلمة انهم  
کلام و هو کلام ظریف جید جدا **و** ابلیس و شهادت و در باب اعمال و ابلیس و کلام  
اضطرب کلام المفسرین الذین لا یجوزون صدور  
الذنب ضعیفا و کثیرا عن الانبیاء علیهم السلام  
و نفس الایة انی اشتمل علیها استواء الراجح فانما  
صدور الذنب سافها و لا فائدة صلا علیها و ان  
و ما ذکره الا انما علیه السلام هو الوالد الصبی و انی الصریح  
الذی لا یارب فیة و لا یحکم فیها و لا یستد فیها  
الشیء ان اکثر من کلامه ان یقولون ان من الله  
محمد امن بنده و حکم فی کرمه بنیتا ان یمنی حق علی  
یسته الله له علیه السلام من کرمه و علی و ان الله  
اقواجا و اذ عمنو انبیتة و کلامه یطلق به الکتاب العزیز  
و زال انکارهم علیه و الدعوة الی ترک عبادة الاشیاء  
و صارت لهم و ان الله یغفر الذنوب الا ان الله علیهم  
ولا یخفی ان الله اصل الذنب المذكور الایة علی معناه

السيرة النبوية

عند



الظاهر الذي فهمه اكثر المفسرين لم يصب تعديل الفتح بفتح  
 اللزب الا بتكليف بعيد كان لبي لكان الفتح شفت  
 لجها والعقد وضع بهذا الاختيار جعله سببا لفتح ان اللزب  
 المتقدم والمتأخر واثبت ذلك مما لا يخفى بهذا وانما على  
 وتره الامام عليه السلام لا يحول بالكتاب المستفاد من التقليل  
 مما لا يحكم من ذلك الكتاب ولا ارباب والعجب من كبر  
 علماء الشيعة الامامية ومفسريهم كشيخ العلامة الشيخ  
 الاصفهاني الطوسي والشيخ الجليل اسير الاسلام الشيخ ابى  
 علي الطبرسي والشيخ الجليل قدوة اهل الايمان الميرزا  
 علم الهدى قدس الله ارواحهم مع كثرة تصنيفهم في التفسير  
 والحديث والكلام كيف لم يذكر في شيء من كتبهم  
 هذا الجواب الذي ذكره الامام عليه السلام وذكره او جزموا  
 ضعيفه لا يشفي العليل ولا يروى القليل مع ان هذا  
 الحديث موجود في مؤلفات الشيخ الصدوق في نسخة  
 الاسلام محمد بن بابويه الكتاب عيون الاخبار وغيره  
 وزمانه كتاب تراجم المتقدم على زمانهم واما الذين  
 يجوزون صدور الكتاب عن الامامية صلوات الله عليهم  
 فمن جواز عليهم الصغار والكبار بما في الذنب على عود

لكن في نسخة الشيخ محمد بن جعفر

هذا الحديث لا يشفي العليل ولا يروى القليل مع ان هذا الحديث موجود في مؤلفات الشيخ الصدوق في نسخة الاسلام محمد بن بابويه الكتاب عيون الاخبار وغيره وزمانه كتاب تراجم المتقدم على زمانهم واما الذين يجوزون صدور الكتاب عن الامامية صلوات الله عليهم فمن جواز عليهم الصغار والكبار بما في الذنب على عود

وقال الرازي بما تقدم وما نقرأ في موضع من عليه السلام قبل الفتح  
 وسواء او قبل الفتح وسواء او ما وقع وسبقه او اوت  
 او يوكب آدم وحواء كركب او وقت المتكبر عموما  
 وحين جاز الصغار فقط ومنع من صدور الكبار عنهم  
 على اسم محمل الذنب على الصغار وجعل التقدم والكون  
 كما جعله او يوكب وكل هذه الوجوه مبني على عدم  
 استقامة التعليل بدون تخلف ولا يخفى ان التقدم  
 والمتأخر على الصغار الامام عليه السلام لا يمكن حمله على ما قبل  
 السنة وبعد لا يصلح ان يكون عليه السلام في السنة  
 قبل النبوة ولا على ما قبل الفتح وبعد لانهم اوعفوا  
 رضى الله عليه والى بعد الفتح ولم يكن مذنباً عليهم في  
 اللهم ان ان يراد النسبة الى من يلزم من الفتح  
 بعد سنة والذنب محمل ذلك على صدره صلوات الله  
 عليه من الدعوة الى الهدى قبل الاجرة وبعد **الله**  
**ان آمن** وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل  
 اسير الاسلام محمد بن يعقوب الكوفي عن عدة من  
 اصحابنا عن احمد بن محمد البرقي عن شريك بن سابق  
 عن الفضل بن ابي قرة عن الامام ابي عبد الله جعوى

يلزم الرازي بما تقدم في نسخة الشيخ محمد بن جعفر



محمد الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 قالت اهل بيتي لعيسى يا روح الله من انزل  
 قال من يدرككم الله رؤيته وينزل عليكم منطقتكم  
 وينزل عليكم في الاخرة عليه السلام **باب في الحديث**  
**الرسول في الحديث** قالت اهل بيتي  
 هم خواص عيسى عليه السلام قبل تنوير احوالهم لانهم كانوا  
 قصارين بكونهم روي انساب ابي يقفون فيها ويحفظونها  
 من الاوساخ وينتقمون منها مستحقين من اهل بيتي  
 الباطن اهل النص وقال بعض العلماء انهم لم يكونوا اقصا  
 على الحقيقة وانما اطلاق هذا الاسم عليهم من غير ان  
 انهم كانوا يتقنون تقوس الخلق على اهل البيت  
 الذميمة والكذورات ويترتبها الى عالم النور من عالم  
 الظلمات من يدركهم الله رؤيته وصف عليه السلام من  
 يكون محاسن ثلثة اوصاف الاول ان يكون  
 رؤيته موجبة كذا كذا انما هو مشاهد من رؤيته  
 العقاب والزنا والكلين **باب في الحديث** ان يكون كذا كذا  
 لا زوايا وعلم من كماله ان كذا ان يكون عليه السلام  
 يرغب في الاخرة اي يكون رؤيته اعماله وعباداته مما يحب

في الحديث  
 في الحديث

انما

انما الرأى على الاموال الاخرية والاعراض عن الاشغال  
 الدينية ولا يفي ان الاموال في الدنيا في الحديث انما  
 الاخرة والحق لطف والمصاحبة فلا ينبغي ان لا يفتقد  
 فكيف من كان موصوفا بفضله وكذا كذا انما  
 فطوبى لمن وقع اليه من الاموال والاعراض عنهم والاهل  
 بالهدى وحده والوحشة منهم فان على لطفهم بيت اهل البيت  
 ونفقد الدين ويحصل بهما لنفس كذا كذا  
 الى اخر ان الذين وقف وروى الحديث فترى الناس  
 فراك من الله وقال بعض العلماء انهم لم يكونوا  
 محمد الصادق عليه السلام اوصى بابل رسول الله صلى الله عليه وآله  
 فقال اقبل منكم من اهل بيتي من اهل البيت من عرفتم  
 كذا كذا روي في الحديث ان اهل البيت من عرفتم  
 في كتاب الحسين عن ابي جعفر قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وآله انما يفيق على الناس زمان لا يسلم كذا  
 ومن دونه الا من يؤمن شايه ومن يؤمن شايه  
 كذا كذا في الحديث انما قال اهل البيت من عرفتم  
 لم يسلم العبد الا بما صحت عنه ذلك حديث النور من عباد الله  
 قالوا يا رسول الله انما بان في فخر قال بلى ولكن اذا كان

في الحديث  
 في الحديث

في الحديث  
 في الحديث

في الحديث  
 في الحديث







沙

جمع ايام وهو الجمل فثبتت اى العباد بمعنى جعلت على طاعتين بعد منعه التوسل لليلة الصلوة اى انه لليلة ونحوه لم يمنع النفس مغارقتها والقيام بعينه الى صلوة الليل وبعد صلوة اربعه والا زاد الى الصلوة فان احبنا على ان قيام بعض من الليل وصلوة الوتر كان من حصايله الواجبة عليه صلواته عليه السلام وبالله التوصل الى الشيخ ابي جليل محمد بن يعقوب عن عذرة عن احمد بن محمد بن خالد عن منصور بن احمد عن ابن جنيح عن عيسى بن حميد عن عبد الحميد بن علي الكوفي عن صاحب الاسد عن الامام الجعفر بن محمد بن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال عيسى بن مريم عليه السلام على قربة فدايت اولها وطيلها ودواها فقال اما انهم لم يمتوا الا بظلمة ولما ماتوا متوفين لثبات فقال احكاميون نار الله وكلية اذع الله ان يسيرون في الجنة فاما كانت اعمالهم في الجنة فاما عيسى عليه السلام ربه فتوفى من اجون ان لا فقام عيسى عليه السلام بالليل على طرف من الارض فقال يا اهل هذه القرية فاما جنتهم فليكن بيبك يا روم الله وكلت فقال انكم ما كانت اعمالكم فاما بادة لظلمة

[illegible]







كقولهم من الذين كفروا اوليا هم الطاعة يخرجون  
 من النور الى الظلمة وعقلية في ليل وتليق لفظ  
 في هذا اما للظلمة المحزنة كما في كبر الخفاة في اصدق  
 او يمتنع مع كانه قوله تعالى او ضلوا في ايام اوليهم كقولهم  
 نعم قد كنتم الذين يستحقون في ايام اوليهم كقولهم  
 واقضوا موقوع المصيرة في كبر الخفاة في ايام اوليهم  
 على شرف جهنم كناية عن ان شرف على الموقوع في  
 ولا تترك ان ابراهيم معناه اصرع اليهم والشفيع  
 حاد في انهم واجبه الكلب فيها على صيغة المنع للمفعول  
 اي اطلع فيها على وجهي بالعلم كقولهم اي الذي لم يمت  
 وقوله **حاله في كبر** ما ذكره في الرجل  
 المتكبر لحيته على نبيها وعلى اهلها في وصف اصحاب  
 تلك الفرية وما كانوا اعلى من الخوف القليل في  
 الاصل الجسد والعقل والتمتع واللحم في الفهم باقيل  
 الدنيا والجنان باقيل ما هو بعينه حاد في كبر الخفاة  
 رافق بل اكثرهم خال عن ذلك الخوف القليل الضيق  
 معقود بانه من العقول وسوء المنقلب وما حسن  
 بالقلوب الشيخ الصدوق محمد بن بابويه رحمه الله في كتاب

حاد في كبر الخفاة

حاد في كبر الخفاة

الحار

اكلان الذين وانهم انتم عن بعض الحكماء في تشبيه  
 الانسان وانتم انتم بالذئب وعقلية عن الموت  
 وما بعد من الاحوال وانتم في الذات العاجلة  
 الفانية المتزوجة بالكلية واثبت شخص في كبر  
 بر مشدود وسطه كجمل في عقل ذلك البشير  
 ثعبان عظيم متوجر الى منتظر سقوطه فاح في  
 وفي اعلى ذلك البشير في انهم في السوء لا يترك الا  
 فوضوا ذلك الجمل في كبر الخفاة ولا يترك الا  
 وقوله انهم في كبر الخفاة في كبر الخفاة  
 ذلك الثعبان في كبر الخفاة في كبر الخفاة  
 اقبل على قليل عقل قد لطم في كبر الخفاة  
 بترابه وجسمه على كبر الخفاة في كبر الخفاة  
 هو سمه في كبر الخفاة في كبر الخفاة  
 مشدود في كبر الخفاة في كبر الخفاة  
 ذلك غير المتقن في كبر الخفاة في كبر الخفاة  
 والحسين هو العبد والكعبان الفاح في كبر الخفاة  
 واما في كبر الخفاة في كبر الخفاة في كبر الخفاة  
 المختلط بالترتيب هو الذات الدنيا المتزوجة بالكلية

الخفاة  
 حاد في كبر الخفاة

حاد في كبر الخفاة

حاد في كبر الخفاة

حاد في كبر الخفاة

حاد في كبر الخفاة

حاد في كبر الخفاة

حاد في كبر الخفاة







الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

في جواب من جرت له تعليم الامام ابي عبد الله عليه السلام  
 في بيان البرزخ اعني ما بين الموت والحياة وفي  
 عليه السلام ولفظت به الامام ودل عليه القرآن العزيز  
 وقال به اكثر اهل الملل وان وقع الاختلاف في تعاليمه  
 والذي يجب علينا هو التصديق بالجليل العذاب والنعيم  
 بعد الموت وقبل الحشر في الجمل واما كيفيته ونصابه  
 فلم يختلف بمعرفتها على التفصيل واكثر اهل السنة عقولها  
 في معرفة ذلك البحث والتحقيق عن ذلك التفاصيل  
 وحرف الوقت فيما هو اتم منها يعني فيما يعرف  
 ذلك العذاب ويدفعه بتكاليف ما كان وعلى ابي  
 نوع حصل وهو المواجهة على الظاهر وجناب  
 المنيات لا يكون حاله في الحشر في ذلك و  
 استغفار به عن الفكر فيما يدعه ويخرج منه كمال  
 شخص اية له سلطان وجب له ليقطع في غيره  
 ويخرج اية فترك الفكر في الجمل المودعة في العلم  
 ويعطى طول اليه متفكر في انزال ليطبق بان ياتي او  
 ليسف وهل القاطع زينة او عرو هذا لعلنا نورد بعض

سید محمد علی

250

هذه الآية نزلت في قيس بن الوليد وكتبهم فأنهم كانوا  
قادرين على الجرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وادخلوا مكة

الاعاديث الواردة في هذا الباب من طرق اهل البيت عليهم السلام  
في اواخر هذا الكتاب ولقد رويها حديثا وهذا المختصر رويته  
عن الشيخ الصدوق محمد بن بابويه رحمه الله بسنده الامام عليه السلام  
عبد الله بن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال ان بين الدنيا والآخرة  
الف عتبة اهلونا وانبأنا ابننا الموت وفي هذا الحديث كفاية  
والله العليم ثم يخبرني ان قال هذا الرجل من ان كان فيهم  
واحد منكم فلي تزل العذاب عنه لينبغي ان ينفق المداخلة  
عن حال العباد والمداخلة المداخلة والى القوم معهم شريك لهم  
في العذاب وخبرني عندهم وان ما نشره فيهم في افعالهم  
اقوالهم وحدثنا عن ذلك بوجوه كثيرة ان الذين  
توفاهم الملائكة قالوا انهم قالوا انهم كفوا ان يكونوا من الغافلين  
في الارض قالوا الملائكة انزلت واسقوا فيها ثم اخرجوا منها  
فويلكم ما اولهم جهنم سارت مصيرا وتواروا الى السجدة فليل  
محمد بن يعقوب في باب حجاب اهل البيت من كتاب الكافي  
عن الامام ابي محمد موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام ان بعض النجاة  
عن حجاب رجل من اهل الفضائل فقال اني لم يتركه الله اذا  
لم اقل يا يقول تعالى عليه السلام انما يخاف ان تزل في نفسه فيفسدكم  
جميعا ولقد طوبى لمن يفتن منه موضع الحجاب ولو لم يكن في ذلك

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



عن الناس فابعد سوى ذلك كلف وفيه من القواعد  
 بقدره ولا يخفى سأل الله سبحانه ان يوفقنا لذلك بحسنه وكرمه  
**الحمد لله الذي جعله** **وغيره** **وغيره**  
 الا ايجد محسن على الامام محمد بن يعقوب عن علي بن ابيهم عن ابيهم  
 قاض عن علي بن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم  
 من سلم بن قيس السلمي قال قلت لابي الحسن عليه السلام  
 ان سمعت من سلمان والمقداد والي بن جابر في القرآن  
 واحاديث عن النبي صلى الله عليه وآله غير ما في ايدي الناس  
 ثم سمعت منك تصديق ما سمعت منهم وارت في ايدي الناس  
 اشياء كثيرة من تفسير القرآن ومن الاحاديث عن النبي  
 صلى الله عليه وآله التي لم يسمعها منهم فيها وتزعمون ان  
 ذلك كله بطلان فترى الناس يكرهون على رسول الله صلى  
 عليه وآله مستخدمين وبغيره القرآن يراهم قال في تفسيره  
 علي بن ابيهم قدس سره قال في الامم اجاب ان في ايدي الناس  
 حقا وما ظنوا وصدا فاكذبنا وناسنا ونسوخا وحاميا  
 وفاضلا وحكما ومثابها وحفظا وادبا وقد كذب  
 على رسول الله صلى الله عليه وآله في عهده حتى قام خطيبا فقال  
 ايها الناس قد كثرت على الكذابة فمن كتب على مشقة

هذا الحديث في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره

في تفسيره في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره

فليقتلوا مقتله من النار كذب عليه من بعده وانما انما  
 احدث من اربعة ليس له حاسن رجل منافق يظهر الامانة  
 مستغنى بالاسلام لا ياتم ولا يخرج ان يكتب على رسول الله  
 صلى الله عليه وآله مستغنى فلو علم الناس انه منافق كذاب  
 لم يقبلوا منه ولم يقبلوا قوله ولم يكتبوا له قالوا انها من اجل  
 صلى الله عليه وآله وراثة وسمع منه فخذوا عنه وهم لا يعرفون  
 حاله وقد اجروا من المنافقين باخبره ووصفوا باخبرهم  
 فقال عز وجل واذا رايتهم فمجاهدك احب اليهم وان يقولوا  
 تسمع لقولهم ثم يقولوا فليقتلوا الا انه الظاهر والظاهر  
 الا النار بالزور والكذب والبهتان فلو علم الامم  
 محضهم على رقب الناس واكلوا لهم الدنيا وانما الناس  
 مع الملوك والدنيا الامن يحكم الله فلهذا احد الاربعة  
 رجل سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله شيئا لم يحفظه على وجه  
 ووجه فيه لم يسمع كذا لم يسمع به يقول ويروي  
 ان سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله فلو علم المسلمون ان ذلك  
 يقبلوه ولو علموا انه وهم كلفهم رجل ثالث سمع من رسول  
 الله صلى الله عليه وآله شيئا لم يسمع به ثم لم يسمع به ولا يعلم او سمعه  
 مني عن شي ثم لم يسمع به ولا يعلم حفظا منسوخة ولم يحفظ

في تفسيره في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره  
 في تفسيره في تفسيره



النسخ ولو علم انه منسوخ لرفضه واربع المليون او مئوه  
 منه انه منسوخ لرفضه واهتمت رابع ما ذكرت على لسان  
 صلي الله عليه وآله من بعض الكتب خوف من الله وخطيئته  
 صلي الله عليه وآله ما ينبغي من حفظ ما نسخ على وجهه فاجاب كما سمع  
 لم يزود في لم ينقص منه وعلم ان نسخ من المنسوخ فعمل بالنسخ  
 ورفض المنسوخ فان امر الله صلي الله عليه وآله مثل القرآن  
 ومنسوخ وفاض وعام وحكم ومنتشار وقد كان يكون من  
 رسول الله صلي الله عليه وآله الكلام في وجهان وكلام عام وكلام خاص  
 مثل القرآن وقال الله تعالى من انكم الرسول فخذوه  
 وما نهاكم عنه فانتهوا فيمنعه على من لم يعرف واما ما في الله  
 به ورسوله صلي الله عليه وآله وليس كل اصحاب رسول الله  
 كان عليه وآله من الله فيمنعه وكان منهم من لم  
 ولا يستغفروا حتى ان كانوا الجحود ان ينجي الله الطائفة  
 فيقال رسول الله صلي الله عليه وآله حتى يسمعوا وقد استأذنوا  
 على رسول الله صلي الله عليه وآله كل يوم وقعة وكل ليلة وقعة خفيفة  
 فيها او موعظة دار قد علم ان رسول الله صلي الله عليه وآله  
 انه لم ينسخ ذلك ما جدد من انفس غيري وربما كان ياتي  
 رسول الله صلي الله عليه وآله اكثر ذلك في بيتي وكنت اذا دخلت

ورواه في  
 فيمنعه  
 على من لم يعرف

فيمنعه  
 على من لم يعرف

عليه بعض من زلة اخواني واقام عني نسخة فلا يبق عنده  
 غيري واذا اتيت للجلوس مني في منزلي لم يبق عني فاطمة ولا  
 اخذ من بيتي وكنت اذا سألته اجابني واذا اسكنت  
 عنده وفتيت ضايعة ابدا في فائدت على رسول الله  
 آية من القرآن الا انهم املوا على فكنتها بحسبي  
 وعفني تاديبها وتفسيرها ونسخها ونسوخها وحكمها و  
 مثلها وفاضها وعامها وحكمها ومنتشارها وقد كان يكون من  
 وحفظها فانسب آية من كتاب الله ولا على املا على  
 كبرته من دعا له ما دعا ويكره شيئا عليه من صلاح لا يوافق  
 امر ولا نهي او نهي كان او يكون ولا كتب ما ينزل على محمد  
 حين طاعة او معصية الا على كونه وحفظه في انفس مؤمنين  
 ثم وضع يده على صدره ودعا الله ان يجعل قلبه علما  
 حكما ونورا فقلت يا نبي الله يا ابا انت داعي نبي وعوت  
 الله يا دعوت لم آتني شئ ولم يفتني شئ لم آتني شئ  
 على انفسان فيما بعد فقل لا شئ تحت يدي عليك  
 واجعل **يا رسول الله يا نبي الله**  
**الحديث** وكما وصفها الحكم في الخبر هو المنسوخ  
 ويطلق في اصطلاح علم ما نسخ من كتابه وظهر لكل عارف

فيمنعه  
 على من لم يعرف

فيمنعه  
 على من لم يعرف



منه في الكلام مقصود وعرف  
 ما يكون من هذا الكلام ان يرا  
 صفة  
 متناهية وعلى ما كان محفوظا من الشيخ او من هنا وما على  
 نظرية مستغنا خاتمة من الخلق على ما يحتمل من القول لا واما  
 ويقا به كل من هذه الكمال المشابه وكل منها يكون من مراد  
 عليه السلام بقوله محكما ومثابها فذكرت على الكذب ما يشبه  
 كسبارة واما ما يتعلق به او بكثر على انفسه ان  
 وكونه فليقتبوا من هذا من النار اي ليقول من له من  
 يقول بتواتر من ان اي تواتر في هذا الحديث معروفي  
 المتواترات متصنف بالاسلام اي كلف له وسند  
 به غير مصنف به في نفس الامر لا بما في ولا يخرج لفظ  
 نفسي اي في نفسه اي بالكتاب على رسول الله  
 عليه السلام وقد اخبر الله عن المنافقين بما اخبروا في  
 ان المنافقين كان ظاهرهم طاهرا وحسن كلامهم كلاما  
 مدحيا بوجوب اعتقاد انهم هم وضد بغيرهم كما  
 ينقلون عن النبي صلى الله عليه وآله من الاشياء ويرشد الى ذلك ان  
 سبحانه حافظ صلاته عليه السلام بقوله واذا رستم فحيك  
 احبهم اي اقصاهم وحسن نظرم وان يقولوا فيهم  
 اي يقضي اليه لا لا يستقيم بالرؤيا والكذب متعلق بقرينة  
 ولعلهم يقصرون ما سمعوا وشعروا من ان او خبره

هذا الحديث في  
 تفسيره

قد مر  
 من ان ان طلق

مخوف

مخوف اي بعضنا يخاف وبعضه مستخف او بدل من شل وبقوة على  
 الدلائل من الوان فكيف فان قيام الدليل مقام البديل منه غير ان  
 عند كثير من المحققين وجوب صحت الكشف في قولهم  
 وحديثه مشركا فيجوز ان يكون مشركا ولا يقوم مقامه وقد  
 كان يجوز من رسول الله صلى الله عليه وآله ان كان صريحا في  
 ويكون تارة واما مع انها اخبروا في هذا في الحديث انهم  
 لا في حكم الكثرة او حال منه وان جعلت يكون في  
 فهو خبرا في نفسه متفرع على ما قبل الآية ولم يدبر ما عني  
 به الموصول مفعول يدبر ويحتمل ان يكون فاعل شئبه  
 الاعراب الطاري اي المخيد قدومه فحليتها لادور  
 منه يحليتها من الكثرة او من الخلية اي من كني ادور  
 معه حيث دار والظاهر ليس المراد الدوران فيجب ان  
 العقلي والمعنى ان صلى الله عليه وآله كان يطلع على التفسير  
 المصنوع عن الاخبار وسر كني اخبر من في المعارف  
 الاخرية والعلوم المكتومة التي حلت عن ان تكون  
 كل دار او يطلع عليها الا واحد بعد واحد  
 على ما رواه في تفسيره في الدليل اربعاء الكلام وهو من  
 الظاهر في المعنى ان من منعه من ان يكون الا واحد

قوله في الحديث  
 من ان ان طلق



قوله في القصة القديسة والقرآن ان الاول العاطف غير منزل على منزل حسب  
والاول ما قاله بعض المحققين من ان الحديث القديس ربما منزل بالعاطف فالفرق بينه  
وبين القرآن ان القرآن معجزة بخلاف حديث القديس منته

قد تقرر ان كل من ظهر بظنا والمراد صلى الله عليه وآله  
عليه السلام على تلك البطون المصونة وعلى تلك الاسرار المكنونة  
والمفصلة لونه كشف معنى اللفظ والظاهر ما حوته من الضمير  
هو مقبول اسفرت المراتب عن ذواتها او انفة  
واسفرت الصبح اذا ظهر وفي الاصطلاح علم بحيث فيه عن ظاه  
انه المثل للامام من حيث الولاية على مرادة سبحانه وتعالى  
منزل الامام في التنزيل النجيب عن الحديث القديس من  
طاعة او معصية اي ما نوب طاعة الله او معصية  
ان محلا فليعلم على حكمه ان حكمه فان الحكم بغيره كما يحق  
الحكمه ايضا ولا يجب ان يؤول حكمه الى حكمه وفيه ان  
جميع حكمه **بالحكمة** لا يجب ان قد كذب على رسول  
صلى الله عليه وآله لتوصل الى الاغراض الفاسدة والمفسدة  
الباطلة من انقوب الى الملوك وتروج الاراء الزائدة  
وغير ذلك ودعوى حرف القلوب عن ذلك ظاهرة البطون  
وامتضت هذا المحرم من صلى الله عليه وآله قد كبرت على  
الكذابة وبل على وقوعه لان هذا القول انما يكون قد  
صدر عنه صلى الله عليه وآله او لا والمطلوب على التقديرين حال  
كما لا يخفى وارجو الاجابة المشافية لئلا يمكن جمع بينهما  
من التنازع

جهد  
مستحق

ونيس

ومع بعض ما نرى لبعض قطعها وما ذكره عليه السلام من وجوب  
التقرب الى الملوك **وقد وقع كثير انق** ان  
بن ابراهيم وصل على المهدي العباقي وكان في المجلس بغير  
قروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا ينبغي الاقرب  
او حافر او فصل او جناح فامر المهدي بعشرة الاف درهم  
فلما خرج قال المهدي يهدى ثقه ثقه كتاب على رسول الله  
صلى الله عليه وآله ما قال رسول صلى الله عليه وآله او جناح و  
كن هذا ارادة ان يتوب اليها وامر بفتح الجاه وفتح  
انما حدث على ذلك وقد خضع الزنادقة خذلهم اسير من  
الاحاديث وكذلك الغلاة وهنارهم وبجلا ان بعضهم  
كان يقول بعد ما رجع عن ضلالة انظر الى هذه الآية  
من تأخذونهم فاني انا وضيعة له حديث  
و قد ضعه جماعة من العلماء كالقشيري وغيره كذا في بيان  
الاحاديث الموضوعة وعدد امس ملك الاحاديث  
من وعظ بغيره الشئ من شئ بطن امره تحت و  
دار الاحياء طاعة الشاة رداة وولن النبات من الكثرة  
اطلبوا الجزع عند من الرجوع لا اثم الا اثم الذين ولا و  
الاج العليم الموت كعاره كل من ان التجاليم النجار فاك

مستحق

الاحاديث الموضوعة



This image shows a single page from the Voynich manuscript. The page contains several lines of handwritten text in a script that is unknown to modern scholars. At the top of the page, there are two lines of text written in red ink, which likely serve as a title or a section header. The main body of the text is written in black ink and consists of approximately ten lines. The handwriting is fluid and cursive, characteristic of medieval manuscripts. The paper appears aged and slightly discolored.

۲  
الاستیقام  
الاستیقام

المحيط

مكتبة  
مكتبة  
مكتبة

مقام سلطان محمد

وخبيرة الشاي ضام المبنى  
ص ٥٥



Handwritten signature in red ink, likely a library or collection stamp.

ملوک

2

[illegible]

ابو علي محمد بن احمد بن عبد جليل القزويني  
معلم العسك في فلكهم ودمه تضافتم  
الانوار من مع الايام الدهور

۱۰۰



وَقَدْ سَقِمَ

وَأَوْصِيكَ بِخَشْيَةِ اللَّهِ فِي تَرْكِ عَدَائِكَ  
وَالْتِمَاسِ عَنِ التَّسَوُّعِ فِي إِهْوَالِ الْفَضْلِ وَإِذَا عَرَضَتْ  
بِشْرُكَ الْأَمْرِ فَابْدِءْ بِإِذَا عَرَضَتْ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ  
فَتَأْتِي حَتَّى تُضَيِّبَ شَيْءٌ فِيهِ وَإِيَّاكَ وَمَوَاطِنَ اللَّهِ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا لَمْ يَلْحَقْ بِهِ شَيْءٌ مِنْ الْمُنَافِقِينَ  
لَهُ مَا فِي عَالَمٍ عَنِ الْفَنَاءِ جِوَرًا بِالْعُرْفِ أَمَّا  
الْمُنْكَرُ بَيْنَا وَرَأَيْهِ الْإِنْفِرَانِ فِي اللَّهِ وَأَجِبَ الصَّالِحِينَ  
وَكُلَّ الْأَنْفُسِ الْفَاسِقِينَ عَلَيْكَ بِعَصِيَّةٍ عَلَيْكَ وَرَأَيْهِ  
بِأَعْيُنِكَ الْمَلَكُ الْمُحْكَمُونَ شَيْءٌ وَإِيَّاكَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ  
وَدَعِ الْمَلَائِكَةَ وَالنَّجَارَةَ مَنْ يُقَلِّدُ وَلَا عِلْمَ وَاقْتَصِدْ  
بِأَتَمِّهِ مَعِيشَتِكَ رَاقِصًا فِي عِبَادَتِكَ وَعَلَيْكَ مَهْلِكُهَا  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي تَطْبِقُهُ وَالزَّمَانُ يَنْقُضُ شَيْءٌ وَهَمَّ نَفْسُكَ  
تَقْتَرِفُ عَمَلًا لَا تَعْلَمُ وَكُنْ لِلَّهِ ذَاكِرًا بِكُلِّ حَالٍ وَأَرْجَمْ  
مِنْ أَمَلِكَ الصَّغِيرَ وَوَقِّرْ مِنْ أَمَلِكَ الْكَبِيرَ وَلَا تَكُنْ طَعَامًا  
فَقَدْ قُتِلَ أَكْبَرُكَ وَعَلَيْكَ الْعَدَمُ فَإِنَّ زَكَاةَ الْبَدَنِ  
وَجَنَّةَ الْهَلِيمِ وَجَانِبَ نَفْسِكَ رَاقِصًا عَلَيْكَ جَنَّتْ  
عَدُوُّكَ وَعَلَيْكَ بِجَانِبِ الْكُفْرِ وَكَأَنَّكَ تَمُوتُ الْوَقْفَانِ  
لَمْ أَكُنْ يَا نَبِيَّ نَفْخًا وَهَذَا رَأْفَتِي بِكَ **سَانَ لَيْلَةٍ**

عَلَيْهِ

بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ وَبَارَكَ فِي مَا رَزَقَكَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

**تَحْمِيحُ الْمَالِ بِالنَّهْيِ عَنْ التَّجَرُّفِ وَارْتِقَاءُ نَجْوَى**

الْجَنَّةِ وَاجْتِنَاءُ الْخَطَرِ الْخُصْمَةِ وَالْجَاهِ بِالْمَوْتِ الْكَفَرَةِ  
بِرَأْفَةِ الْعِلْمِ هَذِهِ الْجَمَلَةُ كَمَا لَمْ يَكُنْ قَبْلَهَا كَمَا كَانَ  
ذَلِكَ الْإِنْفِرَانِ إِلَى حُلُولِ جَدِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَانَ ثَانَةً عِنْدَ  
مَجْلِسِ الْبَيْتِ أَيْ عِنْدَ جَدِّهِ وَهُوَ حُلُولُ الْخَوَلِ فِي الْبَيْتِ مِنْ  
وَالْإِنْفِرَانِ وَحُلُولُ الْكَافَّةِ عِنْدَ أَحَدِ عَشْرَ شَهْرًا وَحُسْنُ الْخُجْرَةِ  
عَنِ الْوَصْلِ إِلَى عِلَّةِ اللَّهِ مَا زَالَ جَبْرِ عَلَى بَعْضِ بَعْضٍ بِالْجَاهِ وَحُسْنُ  
خَلْقَتِ الْأَنْفُسِ تَرْتِيبًا وَالْإِنْفِرَانِ فِي ذَلِكَ كَثِيرٌ لَوْ  
حُسْنُ الْخُجْرَةِ لَإِنْفِرَ عَنْهُ فَقَطَّلَ تَحْتَ الْأَوَّلِ مِنْهُ بَعْضُ وَحُسْنُ  
حُسْنُ الْخُجْرَةِ لَإِنْفِرَ عَنْهُ فَقَطَّلَ تَحْتَ الْأَوَّلِ مِنْهُ بَعْضُ وَحُسْنُ  
فِي الْمَصِيبَةِ وَتَمَنُّيَّةٍ فِي الْفَرَجِ وَالضَّحَى عَنْ زَلَالَةٍ وَعَلَمُ  
الْقَطْعِ إِلَى عَوْرَتِهِ وَتَرْكُ مَضَائِقِهِ فِيمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ  
مِنْ وَضْعِ جَدِّهِ عَلَى جَدَارِكَ وَتَسْلِيَةُ مِزَانِهِ إِلَى دَارِ  
وَلَيْتَ بِذَلِكَ وَكَأَنَّكَ الْبَصِيفُ عَنِ الرِّصْلِ الْبَعِيدِ إِلَى  
مِنْ كَانَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَالْعَوْدُ إِلَى جَدِّكَ مِنْ صَنِيفِ  
إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ لِأَحَادِيثِهِ وَمِنْ حَمْدِ أَمْرِهِ لِحُجْرَةِ وَطَنِهِ  
الْوَجْهَ وَالْبَشَاشَةَ وَحُسْنُ الْحَدِيثِ مَعَهُ حَالِ الْمَوَاطِنِ وَ  
مَثَبُ بَعْدَةِ إِلَى بَابِ الدَّارِ وَأَمَّا ذَلِكَ وَقَدْ عَرَفْتَ مِنْ حَمْدِهِ

فَمَا الْخُجْرَةُ إِلَّا رَأْفَتُهُ  
الْأَمْرُ بِشَيْءٍ وَجِبَ وَجِبَ  
الْمَوَاطِنُ وَالْمَوَاطِنُ  
الْمَوَاطِنُ

الطَّعَامُ



كتاب التوبة

اكرام انصاف تقدم الفاكهة البرقيل الطعم لانه اوفى  
بالطلب والبعض الضرر كما لو ما سجد في قوله عز وجل  
فاكتم ما بين يديهم ولم يسمعوا من الله ومن الله  
اي الذي وقع في غيبه مستغفرت وحب المساكين و  
حيستهم روى الحسن بن عيسى اجاز بالمدنية في راي  
وهو ركب فرأى جماعة من المساكين وقد فرجوا كبرا  
بالينة وهم ياكلونها فقام عليهم فقالوا يا ابن رسول  
الله الغدا نخل عدل الله وجعلت عليهم على الارض وشاركم  
في اكل حتى فرغوا ثم قام وروى انه عليه السلام فرجوا  
من الخبز ودين وهم ياكلون وكان عليه السلام صائما فقالوا  
الي اخذنا فقال الله صائم جوشن ان يكون قد حصل لهم  
كسر قلب فقال تاتوني المنيه جميعا لا فطرتمكم فانوه  
عند المساء واكل معهم على رايان وجد جبر العلوهم وروى  
روى ذلك عن الامام زين العابدين عليه السلام وقهر  
الامم الحبيب اذا حجت فلا كثر تفكك طلسا  
واذا كسفت فلا كثر تفكك بالصباح وفضل من تركه  
لمؤك وفضل من تركه فانه لا يرى ما يملك غذا  
وعن امير المؤمنين عليه السلام انما اخاف عليكم اثنين اتبع

انتم  
ولا ترونه فكل من فكر  
في هذه الدنيا  
فانها كثر  
في الدنيا  
وكل من فكر  
في الآخرة  
فانها كثر

كتاب التوبة

المولى وطول الليل ما اتبع المولى فانه يصعد على من اجل  
الليل فانه يصعد على الخوف وروى ان السادة من زيارت بيت شري  
وليوم بقاءه في داره شهر في كل شهر في كل شهر في كل شهر  
فجاءوا من السادة المشركين لانه من السادة لطول الليل  
وسبب طول الليل هو حب الدنيا فان الانسان اذا استغنى  
وبذرا ما ثقل عليه غارقهما وحب وادامها فلا يتفكر  
في الموت الذي هو سبب مفارقتها فان من استغنى  
كره التفكير فيما يريد ويقتله فلما زال غنى نقص البقا  
الدنيا وبعد حصول الحاجه اليه من اهل مال وادوات  
واسباب وبصيرة فكره مستغفرا في ذلك ولا يحيط المحيطة  
فان خطايا الموت والتوبة والاقبال على اعمال الاخرة  
آخر ذلك من يؤمل اليوم ومن شغل نفسه في الدنيا  
الي ان اكتمل وزول الشيب فاذ اكتمل قال الله ان  
اصيكم شيئا فاذ شئتم قال الله انتم عمارا كادوا وارتج  
ولدى القضا والى ان اصبح من الشيوخ فكمذا يوتون الله  
شهر بعد شهر وشهر بعد شهر وكل فرغ من شغل عرص  
شغل بل شغل حتى تحتلظ الموت وهو غافل عنه غير  
مستغفرا مستغفرا القابض امور الدنيا فقلوا لا اله الا الله

كتاب التوبة

المولى



حصة وكنزة امته وذاك هو الخوف المسمى بغيره بالخوف  
 فانك لم تن موت فليس منفعول الى انك لم تن موت  
 الموت وما لو قدر منك هذه الدنيا مدة قليلة ثم  
 عنقرب بفتك منه وتصرف في ماله وتوكل على طاعة  
 بالعين واذا المجتهد الى ان يوفى بما وطع سيقطع  
 اي مطوع له لعل عنده وهو يمكن منك غايه العمل  
 اذا الانسان لم يكتسبه من الكمال والقدرة الشرف على  
 الكمال في غاية الاستعداد للامراض والاسقام والسقم  
 بفتحتين بغيره بغيره وكان القاف كالخوف وكان  
 واوصيك بغيره ان قال المحقق الطوسي طاب ثراه في بعض  
 موافقاته ما ضل ان الخوف والخشية وان كانا في الغيرة  
 يعني وهذا ان بين خوف الله وخشيته في عرفان باب  
 الفلكوب فرقا هو ان الخوف نال النفس من العقاب  
 المستوقع بسبب ارتكاب الممنات والفتنة في الطاعة  
 وهو كخوف اكثر الخلق وان كانت مراتبه متفاوتة جدا  
 والمرتبة اعلى من كمال العقل والخيال والخيال حاله كمال  
 عند الشغور بغيره حتى وابسته وخوف الخوف في هذا كماله  
 لا كخوف الا ان قلنا على جلال اكبرنا وذوق لذة القرب

الخوف من الله  
 الخوف من الناس  
 الخوف من الموت  
 الخوف من الفقر  
 الخوف من العار

الخوف من الله  
 الخوف من الناس

الخوف

وذاك قال حجة انما يخشى الله من عباده العلماء والخوف  
 خاص وقد يطلقون عليها الخوف ايضا فهي كلامه والار  
 بالخشية في العلانية ان يظهر اثرها في الافعال والصفات  
 من كثرة اليك وادوام الخوف وملازمة الطاعات  
 وطمع الشهوات حتى يصير جميعها مكر ولا يتركها الا بغير  
 مكر ولا يتركها من عرف ان فيه سماً فانها مثلاً اذا اجترأت  
 جميع الشهوات سائر الخوف فظهره اخلاص القول والخشوع  
 والامسار وزال عنه الكبر والكبر وحصل اليه نظر  
 في خطر العاقبة فلا يفرغ لغيره ولا يصير يشغل الا الرقبة  
 والمجسدة والجاهلية والاعتزاز من تضيق الانفاس و  
 الاوقات ومواعدة النفس في الخطيئات او الخجل  
 واما الخوف الذي لا يرت عليه شيء من هذه الآثار فلا يخفى  
 ان يطلق عليه اسم خوف فاما هو حديث النفس والذات  
 بعض العاقلين او اقول لك ان الخوف من الله فاسكت عن ذلك  
 الخوف فانك ان قلت لا كخوف وان قلت نعم كخوف  
 وانما كخوف عن النفس في القول الفصل الى الامراء والملا  
 اليها من دون غائل وتدبر واذا عوض شيء من امر الدنيا  
 فانه لا يمكن ان يكون من باب الخوف

الخوف

الخوف من الله  
 الخوف من الناس



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

بن محمد الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تترك  
 يا علي الرأس هذا الذي بين يدي فاقبل فيه برقي لا يفيض الا فيك  
 بجوارحه ركب ان المشقة يعني العطش استبرأ نظره لا يبقو له  
 ارضا قطع فاعمل على رجوان يموت بهما واخذ صدر  
 من يخوف ان يموت عذرا والزهر الصفت تلم الى تسلم  
 من افات اللسان والمعاصي الشبهة منه وهي منكسرة  
 جده فانه من موجود ومعدوم وخالي ومخلوق ومعنوم  
 سور وكهم الا وينفذ له اللسان ويتعرض له بغير او انات  
 وهذه الحاصية لا توجد في بقية عظام الانسان فان العين  
 لا تصل الى غير الاذن والاهواز ولا في الاصل الى غير  
 الاصوت والبداصل الى غير الاصباح والاهل الى غير  
 واسع جدا وله كل من احوال الشرج الى عريض ومن معاذ  
 بن جبل ان قال قلت يا رسول الله صلى الله عليه وآله انما قد  
 يا تقول فقال كحكك اناك وهل يكث الناس في  
 النار على شاة لهم الا حصية لم يستهم وعنه صلى الله عليه وآله  
 انه قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل حسنة  
 او لم يكسب ولا اتعاضف ذلك كسيرة فانه حسنة اي  
 وقاية من النار قاله الا انك يا علي انما لم استفك فلا تلو

لا يجوز في حق من كان له  
الملك في حق غيره



در علم الفروع و النجوز  
مسلم

الکتاب فی التفسیر  
اصول التفسیر  
بدرک

ما قبل تناسل في الدماء والكوا  
ميجور كثر غير نادر ملاحظ  
لأنه قبل تضم ابن موضع في الحوائط الكوا

لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين

يَعْنِي



كلامه خصة بكم بكم وقد ائتمنى ان يراه الله تعالى الفصل السادس  
 في شرح المصاحف عند قوله صلى الله عليه وآله ان سبحان على فليس  
 ولا يستغفرون في اليوم ما مرة قال العين لغة في العجم  
 وغان على كذا اي عطا على قال ابو عبد الله في معنى الحبيب  
 اي منتهى قلبه ما يليه وقد بلغنا عن الامم ان رسول الله  
 في اللات فقال لسائل عن قلبه من ترى هذا فقال ان قلب  
 النبي صلى الله عليه وآله فقال لو كان غير قلب النبي صلى الله عليه وآله  
 لكانت افسدة كذا قال القاضي ولقد ذكرنا معنى في انساب  
 شيوخ الادب وجمال القلب الذي جعله الله موقعا وصيه  
 ومتميزا من غيره فانه مشرب سعة عن اهل اللسان عودا  
 وفتح لاهل السكت كذا ومن من لم يرب او لم يرب شيئا  
 بصوفية الذين يبارك الله في امرهم ووضع الله عزهم فيهم  
 ونحن بالمرء القليل من شكايم نذهب ونقول ان كان قلب  
 النبي صلى الله عليه وآله لم يلق بصفاء وكثرة اضاء وانما  
 عرفنا وكان صلى الله عليه وآله مقتباسا ذلك لشدة المنة  
 وما يسيل منه من غير عصم اي لا يذوق من الرذائل  
 الى الرخص والاشغاف الا فطوره انفسه كذا  
 منتهى من يكلم البشارة فكان اذا انطق شيئا من ذلك

شرح

بعد تشده واستغف  
 كونه كذا واستغف  
 تاريخ كذا

في شرح المصاحف  
 في شرح المصاحف  
 في شرح المصاحف

مقال

س

ائتمنى كدورة الى القلب كمال رقة وفرة ثمة  
 فان النبي كان ارق واضنى كان وروا المكذرات  
 عليه اي واهدي وكان صلى الله عليه وآله اذا جلس  
 من ذلك علة على انفسه وذا يستغفر منه انتهى كلام  
 ملخصا وشرح العارف كان النبي عبد الزاقي كذا  
 رحمه الله في هذا المقام كلام جيد استغنى عن ذكر خوف  
 الشيطان وامر المادي لا سوار اسبيل **الحديث الثاني**  
**والعشرون** وبالسند المتصل في شرح احمد وفي غيره  
 بابويه عن جعفر بن علي بن الحسن الكوفي عن جده الحسن بن  
 علي بن عبد الله عن جده عبد الله بن الحسين عن ابي عبد الله  
 مسلم عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام  
 عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله عجب لمن يجني من الطعام  
 مما فيه الذرة كيف لا يجني الذنوب مخافة النار  
 وليس هذا الحديث يحتاج الى البيان ولا الى طلب  
 الحكمة على جناب الذنوب من باب المقام كذا  
**الحديث الرابع والعشرون** وبالسند المتصل  
 في شرح الجليل في الامام محمد بن يعقوب الكوفي عن جده

وقد جاء في الحديث النبوي الشريف الثاني عشر  
 في شرح المصاحف في شرح المصاحف  
 في شرح المصاحف في شرح المصاحف  
 في شرح المصاحف في شرح المصاحف

المراد







من انما انفقوا الارضية المذرة للغير او النقص في النطق

معنى آية الميثاق في الاولاد روى في الباب ستارة النسخ  
من تفسير الاحكام على ما يصحح له عبد الله بن جعفر بن محمد  
عليه السلام انه قال اذا تزوجتم فكم كيف صنعتم فانتم  
لو ادرى جعلت ذلك في ايامكم من قبل ان يولد  
ركبتين او يولدوا يقولون ان الله انما انزلهم  
فان قد جعل من انشاء انفسهم فرجا وحفظهم له في صحتها  
ووزن ما في وادسحت رزقا واعطيتهم بركة وافقوا في  
منها ولوا طيبا خلتا خلتا صا في حيوتهم وروى  
فاذا دخلت عليه فلتضع يدي على راسها وتقول  
اللهم على كتابك تزوجتها ووزانك خلتها و  
كلت استحللت فرجها فان فئت في رحمها شيئا  
فاجعل له سبيلا مستويا ولا تجعله من شيطان قلت  
وكيف يكون نكر شيطان فقال له ان الرجل اذا في  
من المرأة وجلس بحضرة الشيطان فان هو ذكر  
انهم من نكاح الشيطان عنه وان فعل في السبع اومل الشيطان  
ذكره فكان اهل منها جميعا والنطفة وحدثت  
فيها شيء يعرف بها قال كينا وسيفتضا وهذا  
الحديث يعضد ما قاله المتكلمون من ان الشيطان اثم  
شفاقة فيقدر على الولوج في باطن الجنات ويكنها  
بشكل باي شكل شاءت وبضعف قال بعض

قال

من انما انفقوا الارضية المذرة للغير او النقص في النطق

الذي

من انما انفقوا الارضية المذرة للغير او النقص في النطق

من انما

من انما انفقوا الارضية المذرة للغير او النقص في النطق  
التي فارقت ابدانها وحصل لها نوع تعلقي والنفق في النفوس  
الشريعة المتعلقة بالابدان فتمتد في نفوسها على اثرها  
**الحديث الخامس والعشرون** واباستد المصالح في البيع  
اجل ابي ابن ابي الايام محمد بن يعقوب الكليني عن علي بن  
ابراهيم عن ابي عبد الله محمد بن ابي حمزة عن حماد عن محمد بن ابي  
ابراهيم عن ابي عبد الله محمد بن ابي حمزة عن حماد عن محمد بن ابي  
عنه زوج لها وهي مملوكة فاشترتها عاتكة فاشترتها  
فحضر رسول الله صلى الله عليه وآله وقال ان شئت ان  
تفر عنه زوجها وان شئت فارقت وكان مواليها الذين  
باعوا فاشترطوا على عاتكة ان لا يملك ولا يبيع ولا يقر  
صلى الله عليه وآله الاول فاشترى ويضيق على بركة  
في فائدة له رسول الله صلى الله عليه وآله فاشترى عاتكة  
وقالت ان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يملك لم يصد فاشترى  
رسول الله صلى الله عليه وآله واليهم معلق فقال فاشترى هذا الخ  
لم يصد فاشترى رسول الله صلى الله عليه وآله فاشترى  
اشترى ما كل الصدقة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله هو  
لهما صدقة ولما يدرى ثم امر بطبخ فحضر فيها من اهل  
**عن النبي صلى الله عليه وآله في الحديث**

عنه

من انما



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

محمود بن احمد بن محمد بن احمد  
ابن الموفق بن احمد بن محمد بن احمد

...

المعتمد



استفاده از صور غیر از صور معتبره که صورت را و ان صورت نیست که هرگز  
 شکر یا صاحبش باشد و بها و مساوی نداشت و کثیر مثل اکم دره و دینار باشد  
 او و دینار و مال صاحب برده و بها که مجموع سی دینار باشد و صاحب او و  
 کرد و ما شد که از مال او از خود  
 و ازادی شده و در حصول  
 باشد و وضعی که کند

فقال لصاحبها عليه وآله لو راجعت فانما هو ذكرك فقلت  
 يا رسول الله تأمرني بأمرك فقال لا تأمرني بشيء مما لا راحة  
 له فيه كمن علماني رضى الله عنهم أشقوا من الجاهل ولا يروا  
 وقع عقوبته قبل الدخول أو بعد علمهم بالصحة السابقة  
 فإن وقع قبله فسقط سقط المهر وإن وقع بعده  
 لم يسقط وكان للمستطاع عليه **تكملة** يستثنى الفقهاء  
 من خبر الامة المعقولة صورة و هذه هي ما إذا كانت  
 مبرأة من مال مولانا و قيمتها ثلث اثنى وخمسة  
 مالا يقدر قيمتها بعد و منتهى بعقبتها و وقع العقول  
 الرضول فان خشيها الفسخ بوجوب سقوط المهر  
 ولا ينفذ الفسخ في جميعها الزيادة على الثلث فيبطل  
 خيارها **تكملة** ما دل عليه هذا الحديث من توفير  
 النبي صلى الله عليه وآله على عائشة على قولها و انت لا  
 تأكل الصدقة يعطى بظاهره تحريم الصدقة الواجبة  
 والمندوبه معا عليه صلى الله عليه وآله لانه في العلم في الصدقة  
 اما للخبير والسنن ان لا يعمد بحسب الظاهر وكذا ما روي  
 من ان النبي صلى الله عليه وآله هو صغير فتره من ثم الصدقة  
 التي فقال صلى الله عليه وآله كحل ليطهرها وقال يا شريك

رب

رب

5

انما لا تأكل الصدقة ولا تأكل من اكلها الا انما في تحريم الصدقة بجهة  
 عليه صلى الله عليه وآله في اجماع ائمة الخلاف في المندوبه و قد حكم  
 العلماء في التذكرة بتجريمها انهم عليه السلام لا يفتنون  
 و ينادون برفعها و عدم قيامتها بغيره و منتهى علمها  
 العقل بقاها و تسليط المصدق في مصيبه الصدقة  
 اجل و ارفع من ذلك و هو وجه قولنا ان في قولنا  
 عليهم السلام فانما لا تأكل الصدقة في ذلك يعني صلى الله عليه وآله  
 فتجزم عليهم المندوبه و بتأثيره و يحكم العلماء في التذكرة  
 و اما ما رواه العامة عن الامام ابي جعفر محمد بن علي الباقر  
 عليه السلام انه كان يشرب من سقايات بين مكة والمدية  
 فيقبل يشرب من الصدقة فقال انما نؤم علينا الصدقة  
 المفروضة فنؤمها نفقة ربنا العامة و في طرفة ضعف  
 و اما بقية بني هاشم فلا خلاف عندهم في جوازهم  
 الصدقة المندوبه و للشافعي قوله لا يدخل الصدقة في  
 علي بن هاشم مخصوص بالركوة او عامة في جميع الصدقات  
 كالمندوبات و الكفارات ظاهر كثرها في الجوامع  
 و بعض الروايات ما يدل على تخصيصها بالركوة و هو  
 مستند العلامة في تجويزه و مع المندوبه و الكفارات عليهم

الصدق فخص من يقض بالهم  
 اما في وضعه و يخصص من ينفقه  
 من ليس عليه كذا لانه  
 يخصصه اولا  
 و يستفقه

الصدق فخص من يقض بالهم  
 اما في وضعه و يخصص من ينفقه  
 من ليس عليه كذا لانه  
 يخصصه اولا  
 و يستفقه



وفاضيه ولا كلام في جواز هذا لما في الصدقة الوجبة من شدة  
 هذا الحكم فخصه من غير ان يصرح به في قوله ولا يجمع عليهم  
 السلام او شامل له واما صلوات الله عليهم فيجوز ان يضم  
 قبول الصدقة من الدنيا في هذه الصلوات فيكون انهم عليهم فيه  
 يفي كل الناسب لعلنا نعلم انهم خرم الصدقة عليهم كيف  
 كانت ومن اي شخص صدرت سواء العائني وغيره  
**فصل** في بعض اصحاب السكك في موضوع تحقيق  
 كلامنا في هذا المقام حاصله ان آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 من نول ابدهم فثمان الاول من نول ابدهم بالاصح  
 جسدان كالولادة ومن كثر فخره واهم من اقرار به  
 الصور من الذين من خرم عليهم الصدقة في الشريعة  
 المحمدية صلى الله عليه وآله وسلم في نول ابدهم بالاصح  
 روحانيا واهم اولاده الروحانيين من اصحاب الراية  
 والاولاد الكاطين والكل الماتى في الغيب  
 من شجرة النور سواء سجدوا بالزنا او حقوا  
 ولا شك ان نسبة الناسة اكذب من الاب والجد  
 جميع النسلان كان نورا على نور كما في الآية النبوية  
 من ائمة الطهارة صلوات الله عليهم اجمعين وكما نعلم

هذا هو المقام الذي  
 في هذا المقام الذي  
 في هذا المقام الذي

الاولاد الصوريين الصدقة لصورته خرم على الاولاد المعنويين  
 المعنوية التي تغلب في العلم والمعارف في المقام  
 واما في سبب ان يكتب بالنسبة على الهادي **السادس**  
**والعشر** وبالنسبة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 الطائفة في جعفر محمد بن الحسن الطوسي عن الشيخ الفقيه محمد بن محمد بن  
 النعمان عن عمر بن محمد عن علي بن عمرو عن القوي عن واو  
 بن سليمان عن الامام علي بن الحسين عن موسى الرضا عليه السلام عن  
 علي بن علي عن علي بن محمد عن ابي الحسن عليه السلام قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله قال ادعوا فاحملوا يا بني آدم  
 كلكم ضال الا من هبب وكلهم عاب الا من اغتبط  
 وكلهم ذاك الا من خفيت فاستوفى الفلكم واهلك سبيلكم  
 وان من عبادي من لا يصلح الا لغيره ولا يغني عنه غيره ذلك ولا  
 من عبادي من لا يصلح الا لغيره ولا يغني عنه غيره ذلك ولا  
 عبادي من لا يصلح الا لغيره ولا يغني عنه غيره ذلك ولا  
 من عبادي من لا يصلح الا لغيره ولا يغني عنه غيره ذلك ولا  
 من عبادي من لا يصلح الا لغيره ولا يغني عنه غيره ذلك ولا  
 من عبادي من لا يصلح الا لغيره ولا يغني عنه غيره ذلك ولا  
 من عبادي من لا يصلح الا لغيره ولا يغني عنه غيره ذلك ولا

انتم ما كان  
 الذي في سورة



البحر بطله ثم كان ملاك في محجبه ورضاه عن نفسه فظن انه  
فاق اهل الدنيا وحاز جهنمه حرا المقربين فبينا عذبه  
منى وهو بظن انه يقرب الى الافلا فيكسر العالون  
على اعمالهم وان حنت ولا يفتش الذين من مغفرة  
لذاتهم وان كثر كثر رحمتي فليشقوا لضعفهم  
والا خسر نظري **فصل في بيان ما في قوله تعالى**  
**فليقلوا** **فليقلوا** **فليقلوا** **فليقلوا** **فليقلوا**  
**فليقلوا** **فليقلوا** **فليقلوا** **فليقلوا** **فليقلوا**  
اضيفت كل الاضحية جازرا مراحاة لفظها ليفوز  
ضميرها ومراحاة معناه يجلون كمن يضاف اليه تعالى  
كلام فام وكلم فامون وورويها جانب الضمير كما  
قال الله تعالى وكلم آتيت يوم القيمة وزاد الهداية الى  
باعتق سوا كانت ولله موصلة الى لفظ اهل الامم ولا  
على ما يصل اليه ومن الاول قوله تعالى ولا يبدى القوم  
وقوله نعم والذين جاهدوا في سبيلهم سبيلهم وقوله  
نعم والذين قتلوا في سبيل الله فليس يصل اعمالهم سبيلهم  
ويصل بالهم ومن آتاه قوله نعم واما قوله فليقلوا فليقلوا  
الهي على الهوى وقوله نعم واما قوله فليقلوا فليقلوا

فليقلوا

فليقلوا

فليقلوا

كفورا وقوله نعم وهداية النجيين الى طريق الحق والشرفان  
المراد انهما لان الاله موزونة في موضع الامتنان ولا  
يجوز بالاصح الى طريق الحق وهذا يظهر ضعف التخصيص  
بان الهداية ان تعدت الى المفعول الثاني بنفسها كما  
مبعض الدلالة الموصلة الى لفظ وان تعدت باللام او الى  
مبعض الدلالة على ما يصل وكلهم على الالهي السبيل  
على ما يصل عليه ويؤمل اذا انقضى اهرام سبيلهم  
المراد بالهداية بها الدلالة الموصلة فان الدلالة على ما يصل  
حاصلة من قول سوال وهداية اسما للعبادة غير متميزة  
انواع كما قال بعض الاعطاء **الهداية** **الهداية** **الهداية**  
بمكثون بها من الهداية والهداية **الهداية** **الهداية** **الهداية**  
الدلائل العقلية بخلافه بين الحق والباطل والصلاح و  
الفساد والهداية هداهم الى سبيل الحق والهداية  
والهداية ان يكشف على قلوبهم ليسيرهم الى سبيل  
كاهن بالهداية الهداية او الالهام او الوحي والهداية  
ان يكون لهم طيات ايمانهم ويعطى عليهم حجاب جهنم  
ويستمدون الحكمة الاخيرة فتشكك عند ذلك حالهم  
فوزوا ويصير بهاء مشهورا يستهلك في نظره الاعيان و

فليقلوا

فليقلوا



فيعرف الحق الاستاذ في دونه من الملك اليوم قد  
 القهار لم كان هلاكه في بحيرة ورضاه عن نفسه لا  
 ان من عمل اعمالا صالحة من صيام الايام وقيام الليالي  
 وامثال ذلك يحصل له من الاجر فان كان من حيث  
 كونه عاقل من الله له ومعه من نعمه عليه وكان ذلك  
 من نقصها مستحقا من نوره الما طاب من الله لا يرد  
 منها لم يكن ذلك لا يحتاج عجا وان كان من حيث كونه  
 صفة وقابلية ومضاهية في عظمها وركن الهادي  
 نفسه خارجة عن التقصير بها وصار كانه من على الله تعالى بها  
 ذلك هو الحق الملك وهو من عظم الذنوب حتى روي عن  
 النبي صلى الله عليه وآله انه قال لو لم تدبوا الخشب عليكم ما  
 اكرم من ذلك الخشب وعن ابي عبد الله عليه السلام في حديث  
 خير من حبة نجيل الا فلا يملك العالمون على اقام  
 وان حسنت اي لا يقيدون في ذنوبهم على نقص تلك القار  
 وان اتوا بها حسنة تامة الا ان كان فان لم يندلج فيه  
 كغيره جدا وقليلا على عمل منها كما تضمنه الخبر الذي رواه  
 الشيخ العارف جمال الدين احمد بن محمد في كتاب عدة الراعي  
 عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال ان الله

م

الجب

خلق سبعة املاك قبل ان يخلق السموات فخلق كل من ملكا  
 قد جعلها بغيره وجعل على كل باب من ابواب السموات  
 ملكا يروا ما في السموات يحفظه على العبد من حين يصبح الى حين  
 يمسي ثم يرفعون الحفظه بهدله وانه نور نور الشمس حتى اذا بلغ  
 سحر الدنيا فمركبه وتكره فيقول قفوا وهر بواهبوا العمل في  
 صاحبه اما ملك اجنية لمن اعقاب لا ادع على جاذبة  
 الا غيري امره بذلك بجه قال ام يحكي الحفظه من العبد  
 معكم على صالح غيركم تركية وتكره حتى تبلغ الهمة الكسرة  
 فيقول الملك المذنب لهما اني قد ففوا وهر بواهبوا العمل في  
 صاحبه انما اراد بهذا عرض الدين اما صاحب الدنيا لا ادع  
 على كذا ونه لا غيري قال ثم تصعد الحفظه على العبد  
 بقصد به وصوله في تحق الحفظه تجاوز الى ان يتركها  
 فيقول الملك قفوا وهر بواهبوا العمل في صاحبه وطهرن انما  
 اكبر انه عمل وتكره اني في في السهم امره ان لا ادع  
 على كذا ونه لا غيري قال تصعد الحفظه على العبد بترك  
 كذا كذا الذي في امارة له وروى الشيخ في كتابه في  
 في الامارة الرابعة فيقول له الملك قفوا وهر بواهبوا العمل في  
 العمل في صاحبه وبطنة اما الملك الجب ان كان يحكي نفسه وانه



والعائق موضع الرداء  
منه المكسب

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

میشی

استبحار من حلوته وركوة وصيام ورجوعه وفتح من حنوت  
وذكر كبر الشجرة فلما كبر السموات وعلما كبر السبعة كما أنهم  
فيكون أن الحجة التي يقو موافق يرى سجدته فشرط له  
بعل ودعاء ففعل انهم حفظه عمل عبدي واما رتبة على  
في قبضه انهم بردي هذا العمل عليه لعنني فبقول الملاك عليه  
اللعنات فاستغفرك العبد وهو طبل اخر فانه موضع ما  
في حشرتك على العمل انما الصبر والشباب اقل قليل  
نسل ان العفة والزهد والابتناس لمن يكون من صف  
لذوقهم وادركت كما قال سجدته ان ركب لا معرفة  
لنفس على ظلم وقال جده فلما عانى الذين اسرفوا في  
الصبر انفسهم لا يقنطوا من رحمة الله ان لا يعرفوا الله  
جميعا انه العفو الرحيم وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه  
وسلم العفة معرفة ما طهرت قط على قلب احد حتى ان الناس  
يتكلمون لما رجاوا بصبره وروى في الحديث عنه انه  
قال لولا انكم تذكرون وتستغفرون الله لظلم الله خلقا  
حتى يتبينوا ثم استغفروا في يغفر لهم ونفس التواضع والاعتراف  
عز الله ان لا يصغر محمد بن عبد الله فانه كان في قوله  
انهم اهل التواضع يقولون اني اتيتكم كما سار غوثي وقلنا

فان الرجاء وطريق العادة  
في الامور الصالحة



۱۰۰

الحق في نقصان العقل

الفوق

الرفقاء را و اما این جام صمدی و جام  
مع داله  
ولاندر  
الاسماء

تبرکات الامم  
شفا

2. 11. 11

17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 85

و اما این کلام  
 که از معراج  
**یا علی**  
 قسم قرین خود  
 ابراهیم علی  
 اختلاف المذنبین  
 مرقوم است  
 و علی بن ابراهیم  
 نیست یا بنو  
 اذن بدرواقا  
 قسم بر و غلام و زنی  
 ابراهیم  
 نیست یا بنو  
 مرقوم است  
 و علی بن ابراهیم  
 نیست یا بنو



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الزبد على الماء

والله اعلم  
بما







ليس في شيء من هذه الدلائل ما يهبط حجة على السيد  
 الشيخ الا جماع فقط واما الكتاب الثالث فانما دلت على  
 وقوع توار القوم والخبر والوفاء ولا ريب ان السيد  
 على لم يشرط ان ينادى عليه تدارك عندنا وليس  
 الكتاب دلائل على ان التذكرة المذكورة فيها لم يكن متعلقا على  
 اما انما وقع فيها حكمية على وقوع في شريعة الاسلام  
 سائر مريم عليها السلام بان تحب الناس انما دلت صحتها  
 ابراهيم وكونها لم تذكر الشوط وهذا الخبر لا يقضي ان كان  
 قد ذكرته في التذكرة لم يثبت ان كلامها هذا كان بصيغة  
 التذكرة حتى يبق انما قال على الشوط بل الموجود في التذكرة  
 ان كان اخبارا عن وقوع التذكرة بان قال قلت  
 هذا كلام مستند لما في التذكرة فلا بد من الجمع على انه  
 صيغة التذكرة من حيث كانت لعلها استفت  
 حال التذكرة الاخبار به او انما كانت مضطرة الى  
 الكلام بهذا القدر لئلا يظن قوما ان تركها اجاز  
 وقع فيها عندها او اوجها من صدور ما هو في  
 حقها وبعض المفسرين على ان اجازها بالتذكرة كان  
 بالارادة ما حكى عنه غيره القدر مجازا وقول

الشيخ الجليل ابو علي الطوسي رحمه الله في مجمع البيان انه كان قد اذن  
 ان يحكم بهذا القدر ثم تكلمت ولا يحكم في آخره ويخرج  
 في ان كلامها هذا لم يكن صيغة التذكرة بل اجازا السابق وقوله  
 كما قرأنا الآية التي هي وان جعلت ان يكون  
 هذا الكلام لصاحبها من اذن عريان هو صيغة التذكرة لان  
 المفسرين صرح في انها كانت بعد صدور التذكرة قال في  
 ركنها كانت عارفا لم يلد الا ان عرفت فيها من غير  
 خبره بعبرت بطاير بطيخ نوفا لم يحرك نفسه لاوله  
 وتمتصه فقلت لكم ان كذا نذر لكم ان زقني ولا  
 ان قصد في بعثت المحسن فيكون من سديته وفديه  
 فقلت مريم عليها السلام انتم كلاما كذا ف  
 قدوة الشيخ ابو علي الطوسي رحمه الله في مجمع البيان عند  
 هذا الاية من عبد جعفر بن محمد الصادق عليه السلام  
 انه قال ان يهرؤن او يهرؤن عريان انه لا باب  
 كذا وكذا خبري لكذبا والاربعين ويحيى الموقى يا ذن  
 وجاهله رسول الله في ابراهيم فحدث امراته بذلك  
 ام مريم عليها السلام فقلت بها قالت ربي اني  
 كذا في بطني محررا الحديث وهو مشهور بان هذا القول

فيناهل



هو صيغة النذر وان لم يبين منها نذر غير ان ذوقه كانه  
 في الكون في بعد اعلان الله سبحانه بهيئة الولد لا يستلزم كمالا  
 بالنذر فقلت ليس في هذه الرواية شعاع بارز فقلت ان  
 قوله على السجدة في حديثه الى الحق لا يدل الا على انها وفيها  
 هذا القول بعد الحمل وهو لا يدل على عدم وقوع النذر قبله  
 بشي من ذلك لكان وجها راسخا في بيان هذه الآية الكريمة  
 لا يكتفي بذكرها لانه لم يخبره بان يحصل منها وعلى تقدير  
 عملها بذلك يمكن ان يكون نذرا كان قد وقع قبل خبره  
 سبحانه ولا يمكن ذلك ولا نذر فيه الا ان يكون في قوله  
 السيد بوجه واما الآية الثانية فذكر في معرض  
 الاستدلال في محبتهم فيقولون الا المذبح بالوفاء فانه  
 وذكر النذر الذي هو سبب نذر المذبح على ما  
 بافتقار الامر والفتنة من ان نذر وكما نذر  
 نذر كان من تركت الآية بل السورة في شأنهم  
 سلام الله عليهم جميعا قال القاضي البضا في تفسيره  
 على ما بين في المحسن من رضى الله عنها رضى الله عنها  
 رسول الله صلى الله عليه وآله في نفس نوازها بالاجابة  
 لو دلت على ذلك فندرك على ما عليه في نفس نوازها

باجرتها

باجرتها صوم نذر انهم ان نذرا في قضاؤه منهم من يستحق  
 على رضى الله عنه من شئ من بخيرى ثلث اصوع من خمر طيب  
 في طعة صاعا وخبرت خسة اقرار صوم صغره من ايامهم  
 فوعد عليهم مسكين فاشروه واما قوله في الآية الاولى  
 صاعا فقل استواء وصغار الطعام وقص عليهم نذر فاشروه  
 ثم وقف عليهم في ان الله اسير فضله اسئل الله فقل خسر  
 عليه السلام بهذه السورة وقال هذا يا محمد صلى الله عليه وآله  
 الله في امره نيك انتهى كلام القاضي واما الاستدلال بقوله  
 صلى الله عليه وآله من نذر ان يطعم امره فليطعمه فلو لم يوجب  
 النذر ان يطعمه لزم له على من سبب رعية النذر المطلق كالا  
 يخفى على المتأمل واما جوابكم فهو جواب السيد قدس سره  
 على ان رجاءه لا يوجب نذرا احاديا في شأنه الا ان يثبت  
 حجة عليه واما رواية البضا في قوله من جملتهم من  
 تسمي العباد شرا في النذر وهو نذر والا فلا يوجب  
 صفة تسمية العباد كالبزاز النذر المصحح كما يشهد  
 حصة التسمية ولم يخبر المصحح وذلك فيصح ان يكون  
 المصحح آخر من المصلي وغيره هذا وما يستدل به  
 ابي ابي الاثر من عدم النذر المطلق بآراء الشيخ في صحيح

بأن نذر الكافر المطلق صحيح  
 بان نذر الكافر المطلق على ما  
 بان نذر الكافر المطلق على ما  
 بان نذر الكافر المطلق على ما  
 بان نذر الكافر المطلق على ما



عن مصور خاندن غزاليه عباد الله من اذواق الرسل  
على المسكن البشريه وهو من الحكمة او على ندى لؤلؤة الحسن  
البرصه لغزاليه المسكن البشريه او لغزاليه عباد الله  
ان لم فعل كذا وكذا او لغزاليه عباد الله  
على المسكن البشريه والمعلق بقوله الله على كذا وكذا  
لم افعل كذا ولا كف اي كذا او لغزاليه عباد الله  
عن اهل اهلان كذا قوله على ان لم فعل كذا قبله كذا  
الغزاليه عباد الله على ان لم فعل كذا قبله كذا  
سئل عن العبد ان يكثر وقت الحلف اجماعا  
او دينا او منشا او الطور او لو كثر من حوصلة جاز  
من لغزاليه عباد الله كذا قوله فان كانت الموصية  
قبل الحلف فحقت فان عادت عاود الحلف او  
كذا كذا عادت عاود الحلف فان كان ما سبق الله  
والشهود اجماعا فاستطاع كذا اجماعا العبد على  
نذر الحلف الا بعد بعض لا يفي من نذر الصدقة بعد  
الدينار مثلا وجب عليه تخصيصه بالصدقة بعد ان  
اتخصيصه عز وجل الا ان لم فعل كذا ونذر الصدقة  
اي حصة النفس اتخصيص وفعل الصدقة انما كان اجماعا

[illegible]



الكتاب الثاني

ويعجز و طاب  
سره الی علی خود  
تفضل بفرمود  
جنس خود  
الغیر  
الدری الذم  
در

لله الحمد  
الوفيق  
الحق  
الحق  
الحق



مقابله ما صدرتني اليه من كسر قلبه وزجر النفس عن احوالها  
 الرثة قال خاف ان يدخلني ما دخلك اي من الكبر والعز  
 والرفع على الناس حتى يهتكم وما بال اخلاق الانبياء تهتكم  
 لو انهم التمثل والوقوع **الكتاب الثاني**  
 والسند المتصل الى الشيخ الصدوق في نسخة الاسلام محمد بن بابويه  
 عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحسين عن علي  
 بن الاطالب عليه السلام قال حدثنا ابو عبد الله عن عبد الوهيد بن محمد  
 عن عيسى بن ابي بصير قال حدثنا احمد بن محمد بن زكريا عن ابي بصير  
 عن محمد بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عن الاطالب عليه السلام قال اني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 انما به فانه يورث الفقر ونهي عن تقبل الاطراف باليسار  
 وقال لا تجعلوا لسان جد طرقت حتى تصفوا ايها الرعيل ونهي  
 ان يقول احدكم شجرة محمد او علي فانه الطير  
 ونهي ان يقول الرجل ووجه بالسمسم للفر وقال لا تلم  
 انما طير فتجسبوا القيد ونهي ان يقول الرجل في يوم  
 المؤمن ونهي ان يكثر الكلام عند الجماعة وقال انه يكون  
 فيس الولد ونهي ان يسلم المرأة عند غير زوجها وغيره

مشهد

شعبان وادق  
 قال حوثان

الاخلاق

ع

حجهم منها اكثر من خمس كليات مما لا بد لها من وافي على الرشد في  
 الذهب الفضة ونهي عن لبس الحر والبرص والقول بالجل في الناس  
 فلان لبس وقايل اسيرة ولا تعزل الحر وعاصره وعاصره و  
 شاربها وساقها وما بينهما وسكرها وكل عنها وحاصلها  
 المحمودة البهية وقال من شربها لم يوصل لصلوة الربيع في  
 وان مات وفي بطنه شي منها كان حقا على امره ان يسقيه  
 من طيبه خبال وهو صمد اهل ان وما يخرج من فوج  
 الزنا فيجتمع ذلك في قلوبهم فيسري اهل النار فيصير في  
 بطونهم ويجود ونهي عن ضرب وجه البهائم ونهي ان  
 تقول الرجل للرجل لا حيويك وجوه فلان ونهي عن الكلام  
 يوم الجمعة وكما يخطب ونهي ان يستعمل الجرحي بعد ما جرحه  
 ونهي ان يقال الرجل شبيه وقال من عرضت له  
 فاحسبه او شتموه فاجبتها من مخافة الله عز وجل يوم آت  
 عليه النار واسمه من القوم الاكثر والجر ما وعد ونهي  
 في قوله وما لم يخف مقام ربك من ومن كل شئ  
 من حلم ملاه عليه يوم القيمة من النار الا ان يتوب  
 ويرجع ونهي عن لعينة وقال صلى الله عليه وآله من غش  
 مسلما بطل صومه ونقض فضله وجار يوم القيمة نفعه



[illegible]

هو للخرم

الحمد لله

الفصل الثاني

صیدیه یوم







من المتقين مع ان عبادة غير المتقين حرجية جافا وقوله ثم يحكي  
ابراهيم واسماعيل واسحق رجا قبل ما مع انهما لا يفعلان غير ذلك  
وقوله ثم يقبل من جهنم ولم يقبل الا مع ان كان منها  
فعل والرد من الفرياق وقوله صلي عليه وآله ان من يجر  
لما يقبل بغيرها وتحتها وبعثها وان منها لما يقبل كما يقبل  
الثوب الكلي بغيرها بها وجه صاحبها والمغرب  
ظاهر وان الناس لم يراوا في سائر الاضداد والاصناف  
التي تقبلها انما هي بعد الفراق منها ولا عند التقبل والافراد  
لم يحسن هذا الرعا الا عند التقبل كما لا يخفى لكونه وجهه  
يد على الفكك الاجزاء من القدر كسج كجاء غير الله  
ان التقوى على مراتب ثلث اولها التبرار غير التبرك  
وعليه قوله في الزم كذا التقوى قال الفقيهون ان قوله  
لا اله الا الله وانما التبرك عن المعاصي وانما التبرك  
عما لا يفعل من الحق جل وعلا ولعل المراد بالمتقين  
المرتبة الاولى وعبادة غير المتقين بهذا المعنى غير  
محرم وسقوط احق لان الاملا يجب فاعلم وعز الله  
بان اسوال قد يكون للواقع والنفس من لسطه انما  
مع المحبوب وعرض الافتقار لديه كما قلوه في قوله

في قوله ثم يقبل من جهنم ولم يقبل الا مع ان كان منها

فعل والرد من الفرياق وقوله صلي عليه وآله ان من يجر

لما يقبل بغيرها وتحتها وبعثها وان منها لما يقبل كما يقبل

الثوب الكلي بغيرها بها وجه صاحبها والمغرب

في قوله ثم يقبل من جهنم ولم يقبل الا مع ان كان منها

فعل والرد من الفرياق وقوله صلي عليه وآله ان من يجر

لما يقبل بغيرها وتحتها وبعثها وان منها لما يقبل كما يقبل

الثوب الكلي بغيرها بها وجه صاحبها والمغرب

ظاهر وان الناس لم يراوا في سائر الاضداد والاصناف

التي تقبلها انما هي بعد الفراق منها ولا عند التقبل والافراد

لم يحسن هذا الرعا الا عند التقبل كما لا يخفى لكونه وجهه

يد على الفكك الاجزاء من القدر كسج كجاء غير الله

ان التقوى على مراتب ثلث اولها التبرار غير التبرك

وعليه قوله في الزم كذا التقوى قال الفقيهون ان قوله

لا اله الا الله وانما التبرك عن المعاصي وانما التبرك



بسم الله الرحمن الرحيم

مكتبة المصطفى  
الشيخ المصطفى

تو



اللاکتر اش  
اللاعتفاء

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

منه

[illegible]

2

Handwritten signature and date: 1777

بانی علوم  
 کرامت  
 در درج  
 کعبه اقام  
 صلوات  
 در سن  
 امور

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وكرمه

واعتزلت  
اخفا عمن الناس

در خانه نشاندن و فرستادن  
شدند و مضامین کرد و مال  
سجده بر سر پادشاه



انفسه نعم ان مجتنبه الكبار فانهم ان عبد كفر عنكم شيئا  
 وقد حكموا حلالا كما فانه يقتضي ان يكونوا الكبار وكون  
 محضه القبح محضه لا يشك انما كلف الصغار  
 الكبار على اقول بان كلامنا امور محضه معقول  
 فاصحنا على القول بان الوصف الكبير واصغر اضافي  
 وجوابه ان مشاهد ان من علق الامران منادى  
 اليها بحيث لا يملك فكيفما علق كبرها وكبرها صغيرها  
 يفرق عنه فانه كبره لا يفرق عن الوهاب على هذا الوجه  
 كمن علق له تقبيل والظن بشبهة علقه عن التقبيل  
 وان كبر الظن كذا قيل وليس فاعلم  
 فاجاب كراهه فطهره ان دلهم العدل من مجتنب الكبار  
 ولا يفرق على الصغار ينبغي ان يراد به انه اذا علق  
 الامران تحت على الكبير ولم يفرق على الصغير وهذا  
 الحسن وان كان غير مشهور بنا بينهم كنه هو الفرق  
 المظربا على ذلك الذنب فاني كلام بعض الامام  
 من ان يفرق ان يكون كل حصته محبة عن العبد  
 محلي فلم لا يفرق ان كلام الشيخ الطبرسي مشهور بالفرق  
 بان الذنوب كلها كبار يستحق عليها الامانة

كفى الشيخ ناطقاً إذا قال: قد صدقوا فان الحقوا قال  
 حذام. ولكن حرج بعض اهل عمل السابورين منهم بانهم يختلفون  
 وان بعضهم قابل لبعض الماتوا في التالفه ولبس هذا القول  
 للشيخ الطائفة الشيخ الفقيه ابن البراق. والاصلاح للمحقق  
 محمد بن حسن والشيخ علي بن ابي الطير بنون انهم لم يوافقوه  
 انما نقضه بخط ابن ابي عمير في كتابه

**الحادي والعشرون** ويا حسنة الفصل في الشيخ  
أحمد بن عبد السلام محمد بن يعقوب الكنعني عن علي بن إبراهيم  
عن أبيه عن إسماعيل بن عمار عن عمر بن عثمان بن سالم عن الأمام  
عليه السلام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال من سجع شيئا  
من أغرب على شيء فحضره كان له أجروء وإن لم يكن على غيره  
**بيان ما عليه كجامع إلى بيان هذه الحديث**

من مع شماس الثوب ليحمل ان راو يساع الثوب مطابق  
لونه اية سودا كان على سبيل الرواية او الغشوى او الملوحة  
او نحو ذلك كالمرآة ثم في سبب الحديث او افقضا  
وتمت هذا التعميم انه ورد في حديث آخر عن الصادق عليه السلام  
من لبس ثوبا من ثياب قوم يركبون البراءة السماع من لفظ  
الراوى او الغشوى خاصة فانه هو الشاي الغلاب الذي في الشف



واما العمل على العمل بعد الوجه **الشمس** بعد ذلك من بعد  
 طاهر الاطلاق ان طاهر الاطلاق غير شرط في ترتيب الثواب  
 ولو تارة من صدق ذلك في نظر السامع وعند غيره فان  
 بالاقتران ثم بشرط عدم طهر كذا في بعض النسخ والظاهر  
 ان نصح الرازي بترتيب الثواب بشرط بل هو ان العمل  
 انما يستحق او مكرهه كاف في ترتيب الثواب في نفسه  
 او تركه على شيء من العمل او تركه منصفه اي ان تركه  
 الشئ سواء كان فعلا او تركا كان له اجره الصغير اجماع  
 اما ان يعود لما انتهى اي كان له الاجر الرب على ذلك  
 الشئ او الى شيء من اي كان له ذلك العاقل اجماع امر الاجر  
 انظر طهره بذلك العمل وان لم يكن على ما يفهم اسم بكن من الثواب  
 ويجوز عوده الى الشئ او الثواب او المسمع ويؤيده  
 انه في رواية اخرى وان لم يكن الحديث كما ينفرد **بغيره**  
 هذا الحديث حسن الطريق متعلق بالقبول وقد تأيدنا به  
 الاثر كما رواه الشيخ **الحسين** بن سعيد في الكافي عن محمد  
 بن يحيى عن محمد بن الحسين عن محمد بن عثمان عن ابي  
 عن محمد بن ابي طالب عن جعفر بن محمد الباقر عن ابي بصير  
 من غيره ثواب من اعمل على عمل عمل في العمل الحسن

صدق

على

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

في قوله  
 في قوله  
 في قوله

ذلك الثواب او غيره وان لم يكن الحديث كما ينفرد **بغيره**  
 الصدوق في الحديث باجوبة في كتاب ثواب الاعمال عن ابي  
 بن بابويه عن علي بن موسى عن احمد بن محمد عن علي بن ابي حمزة عن  
 صفوان بن يحيى عن ابي عبد الله السلام قال من عمل شي من الاعمال  
 على شيء من الخير فعمله كان له اجر ذلك وان رسول الله عليه  
 وسلم هو سبب اهل الجنة في الدنيا في الاجر والاصل في الجنة  
 وقوله يستجاب لبعض الاعمال في الدنيا ورواها جماعة  
 وحكمهم ترتيب الثواب عليها فلا يراد عليهم انهم قد اتموا  
 عملهم الحديث لا ينفك لا يثبت به الاحكام الشرعية  
 والاحتياط حكم شرعي لا حكم حكيم يستجاب نكح الاطهار و  
 ترتيب الثواب عليها ليس مستلزما ليقضي في العمل  
 الضعيف بل الى هذا الحديث الحسن من العمل الضعيف  
 من الاجابات ثم روي الحديث على من اتمى من اعماله على  
 العمل الصالح ولم يقبل الحسن وان شئت وانما يثبت  
 بغيره وهو ما رواه جعفر بن محمد عن ابي بصير عن ابي  
 في وجوب ما يثبت من العمل الضعيف وهو ما يثبت من العمل  
 في العمل ما يثبت من العمل الضعيف فان هذا الخبر  
 لم يضمن ان ترتيب الثواب على العمل الضعيف لا يثبت الا بالعمل

كان



**ختم كلام على كلام قد ترك**

بالأمانة الحسن وادراج في الحقيقة الى العمل كمن  
 حسن كلامه ان بعض الاعمال من مزايا العمل بعد العمل  
 في تجوز القوم على اجابهم العمل في الضعيف فيضاهي العمل  
 كما صرح به النووي والاذكار مع حكمه بعد العمل  
 الشرعي في الاحاديث الضعيفة قال في التفتي عن  
 الاشكال اذا وجد حديث ضعيف في فضيلة عمل من  
 الاعمال ولم يكن فيه العمل ما يثبت الكراهة والوجوه  
 فانه تجوز العمل ولو لم يكن ما من حفظ وجوه  
 النفع اذ هو دليل على الاباحة والاحتياط فلا يجب  
 العمل به وارجاء الثواب واما اذا دل على الكراهة  
 الاحتياط فلا وجه للاحتياط العمل به واذا دل على الكراهة  
 والاحتياط في العمل في النظر في وجه العمل في دعوى الزعم  
 والكراهة في العمل مظنة ترك العمل في النظر ان  
 كان خطر الكراهة أشد من كون الكراهة المحتملة  
 والاحتياط المحتمل في ترجيح ترك العمل على العمل  
 فلا يجب العمل وان كان خطر الكراهة منعد  
 يكون الكراهة على تقدير وقوع الكراهة منعد دون

الضعيف

ممنوع

ممنوع ترك العمل على عدم احتياطه بالاحتياط العمل في صورة  
 المساواة فيحتاج الى نظر في العلم والاطمئنان في العمل  
 يصير عادة فالتفتي فكيف تافية بعبء الاحتياط لاجل  
 الحديث الضعيف في العمل والاحتياط بشرط ان يكون  
 العمل في عدم احتمال الكراهة واما الاحتياط في عدم احتمال  
 ثم قال في بعض الاشياء وهو انه اذا عدم احتمال الكراهة  
 في اداء العمل ليس لاجل الحديث اذ لو لم يوجد الحديث في  
 العمل في المفروض انتفاء احتمال الكراهة لا في الحديث  
 الضعيف في العمل في عدم احتمال الكراهة في الحديث الضعيف  
 لا يثبت به شئ من الاحكام الشرعية وانتفاء احتمال الكراهة يستلزم  
 ثبوت الاباحة والاباحة حكم شرعي فلا يثبت في الحديث الضعيف  
 ولعل من النووي في ذكرنا وانما ذكر جواز العمل في  
 الاحتياط وحاصل كلامه ان الاحتياط معلوم خارج  
 الاحتياط في العمل معلوم في القواعد الشرعية في الادلة  
 على الاحتياط الاحتياط في امر الدين في علم قبيح شر  
 من الكلام في الحديث الضعيف في امر الدين في الحديث الضعيف  
 في الاحتياط فيضاهي الاحتياط ان العمل في الاحتياط  
 الاحتياط معلوم في قوله الشرع انه كلامه بل يفعله ويظهر

كلام بعض الامام



لان خطر الحرة في هذا الفصل ان تضع الحرة الضعيفة  
 حاصل كمال هذا المكلف لاجل الثواب لانه لا يقدر على  
 ولا يصير مثلاً لا يفتحق الثواب الا اذا فعله محسناً  
 المكلف بغير القوة ولا خطر رجحان فعله شرعاً فان  
 الاعمال بالسياسة وفعلها في الوضوء مردود على كونه  
 سنة وزاد الحرة بها في الجهد وبقي كونه شرعاً  
 وادخلها في ليس من الدين فيه ولا ريب ان تركه  
 لو لم يفر الوقوع في البدع فليس العمل المذكور واجباً  
 في وقت من الاوقات بين الامة والاحتجاب بالدين  
 المذكور والاحتجاب بل هو واجباً وادبر بين الحرة والاحتجاب  
 فانه مستيقن للسلامة واما على منعه من هذه الاعمال  
 فانه بدور ان يبين الحرة والاحتجاب انما هو على سبيل  
 الممانعة وازخار العنان والافاق القوي بالحرية  
 فربما تزداد ليس عن السداد جميعه والساد الضال  
 على ذلك شديد ثم قد تفقد بعض الفضل عن  
 هذا الشكل بان قولهم يجوز العمل بالحرية الضعيفة من غير  
 في فضائل الاعمال دون مسائل الكلال والاحتجاب  
 اذا ورد صدق صحيح او حسن احتجاب عمل

معه

وورد في ضعيف في ان ثوابه كذا او كذا اجاز العمل بالحرية  
 الضعيفة والحكم بترتب ذلك الثواب على ذلك الفعل ومن  
 هذا الحكم احداً الحكم انهم لم يثبتوا لاجل الضعيف  
 وبعضهم بان معنى قولهم الاكل لا يثبت لاجل الضعيف  
 انما لا يستعمل بانها لا انما لا يقدر على ذلك ومنه  
 به ومعنى يجوزهم العمل بالحرية الضعيفة في فضائل  
 الاعمال ان اول عمل احتجاب عند حد يان صحيح  
 وضعيف مثلاً في المكلف حال العمل بلا حفظ ولا له الضعيف  
 انهم عليه فيكون عادلاً به في الجهد ولا يكون في هذا الحكم  
 من الخلل اما الاول فلهذا لفته منطوق عبارات القدم  
 فانها صريحة في استحباب ما يان البعد اذا ورد الاحتجاب  
 حديث ضعيف يروي انه لما قالوا لا يترك الاحتجاب واما  
 الاشاعرة بعد ذلك وسماهم بقتلهم على قبحه في فضائل  
 الاعمال دون مسائل الكلال والاحتجاب فان العمل بالحرية  
 الضعيفة بهذا المعنى لا يترافع بين اهل الاسلام في حوازه  
 جميع الاحكام واما اهل الصواب **والتشديد**  
**والتشديد** وبالنسبة المتصلة الى الخلق المذنب  
 عما والاسلام محمد بن علي بن بابويه عن ابيه عن سفيان







تشیع شریعت در این غرض و مآخوذ خدای تعالی که بندگان خود را عا  
لما فی ذلک من انوار الیهام لکن کبریت از آلاء الهی است که به هر یک از اهل  
مذاهب داده شده است تا با آن بر حقانیت خود مدعی گردند و بسبب

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

تغی ع  
حق یقین برین است



مستقبه

النساء والله تعالى اعلم

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

٢٠٠

2



Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

بحکم و بوقت مصیبه  
تبرکات

۴

عَلَيْكَ قَالَتْ وَارْجِعْ بَيْنِي وَهَذَا ابْنُ مَرْثَةَ لَوْ جَاءَ اللَّهُ  
وَرَوَى عَنْ أَبِي فَرَضِي أَسَدُ اللَّهِ شَخْصًا حَسَنَةً وَجَدْتُكُمْ  
أَوَّلَ مَا رَأَيْتُ ابْنَ أَخِي ابْنِ فَرَّاحٍ عَقْدَةً كَوْنَهُ دُونَ ابْنِ  
كَوْنَتْ مَعَهُمَا بَعْضُهُمَا قَالَتْ وَأَنَّ ابْنَ الْحُجَّاءِ نَافِثًا مَرَاتٍ  
حُجَّاجٍ مِنْ دُخَانِ بَيْتِ سَهْدَةِ وَتَدْرُسُ مَلِكًا وَمِنْ مَطْلٍ عَلَى  
ذِي حَقِّ حَقِّهِ الْمَطْلُ السُّوَيْفُ وَالْفُتْلُ فِي أَوَّلِ الْحَقِّ وَ  
تَأْخِيرُهُ مِنْ زَمَانٍ لَأَوْفَتْ وَهِيَ سَمْلُ الْكَلْبِ وَغَضَبُهُ وَ  
حَقُّوهُ بِالسَّيِّئَةِ وَكَأَنَّ حَقُّوهُ الْكَلْبُ وَبِضْ بَيْنَهُمَا الْمَطْلُ  
فِي الْوَجْهِ الْوَكُوفَةُ وَادَارُ الْحُجَّاءِ الْوَاجِبُ تَأْخِيرُ الصَّلَاةِ عَنْ  
وَقْتِهَا وَتَحْدِيدُ ذَلِكَ خَطَّةً عَشْرًا بِالْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالْقَيْنِ  
الْحَجَّةُ الْمُنْتَدِفَةُ وَهُوَ الَّذِي يَسْمَى بِالْفَارِسِيَةِ تَعْبَاجِي  
تَأْخُذُ مِنْ عَقْدِهِ وَهُوَ أَهْلُ الْخَشْيَةِ مِنْ أَسْوَاقِ الْكَلْبِ  
بَابُ الظَّاهِرِ **الْحَدِيثُ الْخَامِسُ الْمَشْهُورُونَ**  
وَالسُّنَدُ الْمَصْنُوعُ لِلسَّيِّحِ أَجَلِيَّةٍ عَمَادُ كَاسِلِمْ خَدِيعُ  
الْكَلْبِيَّةِ عَنْ عِدَّةٍ مِنْ أَهْلِ بَابِ عَمَادٍ بِخَدِيعٍ خَالِدِ بْنِ  
أَسْمَعِيلَ بْنِ مَرْثَانَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْقَدَّادِ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجَّارٍ  
عَنِ النَّاسِ بْنِ جَعْفَرٍ خَدِيعٍ عَنِ ابْنِ أَبِي هَاشِمٍ قَالَ لِي أَسْرَى  
بِابْنِهِ قَالَ رَأَيْتُ مَا لَمْ يَرَوْهُ مِنْكَ قَالَ خَدِيعُ بْنُ مَرْثَانَ

قوله في قوله العاشر  
الذي في قوله العاشر

بسم الله الرحمن الرحيم

2

1848

مولانا محمد رفیع خان صاحب  
 دارالافتاء دارالعلوم دیوبند  
 دارالافتاء دارالعلوم دیوبند  
 دارالافتاء دارالعلوم دیوبند



وان كان من عاونه فلا يصح الا فقر  
لو صرفه الى غير ذلك

3

المشاعر فبين القوم كمن جاوز بعضهم في قوله من الناس  
من يولد أنثى فانه يولد له رجل واليه يرجع الحق في  
الكشف عن غيبه فانه يولد له رجل فانه يولد له رجل  
من يولد له رجل فانه يولد له رجل فانه يولد له رجل  
على ان اصحاحات المذكورة في الانساب هي من  
كون المصنف بها من الناس في تاريخه ورواياته  
هذا الكتاب فانه في بعض الاماكن في بعض  
ولا يقصد منها الا لاجل ان من هذا الجنس



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

از آن غرضه فیه مکرر است  
بمیزان و جمع این مکرر است  
از آن غرضه فیه مکرر است  
از آن غرضه فیه مکرر است



وانه ينطق بالسرائر  
حتى اصبته

المعنى من مثل هذا الكلام شامع معارف في اكثر اللغات  
والتي هي لغة السرائر في جميع كمالها الغير الدجينة مما  
يعقل لوجه الله سبحانه اذ انما يخصها بالصدوق المندانية فوف  
طار ومنع محبة الله سبحانه للعباد او كشف الحجاب عن قلبه  
وكيف يمكن ان يطاع على بساطة قلبه كان ما يوصف سبحانه  
انما يوفى محبة الله سبحانه بالانسان المباهي وعلمانية  
سبحانه للعباد بوفيقه للشيء في كل دار القور والترقي الى  
عالم النور وتانس الله بالوحدة قواسم وصيرورة  
جميع الامور وما اوصافه في بعض العاقل اذ اريدت  
ان تعرف معانيك فانظر فيما افادتك فانما هي  
كلمة سمعة الذي ليس به في الحجاب القلوب في  
هذا المقام كلمات سمعية واشارات سرية وتلويحات  
او قسمة تعظم مشام الارواح ونجوى ريم الشياخ لا  
يهدى الى مضاف ولا يطلع على سواد الامم العتية  
في الرباطا وعقوبة بالجمادات التي توفى  
مستريم وعرف مطهرهم واهلهم لم يفهم تلك الرموز  
ولم يفهم الا بالتيك الكسور كعكوف على الخطوط التي  
وانها في اللغات البدنية هو عندنا في كل اللغات

على خط عظيم من الترتيب في كتاب الطراد والوقوف في هذا  
ولا كما قد نفا في الله عن ذلك على كثير او كمن يحكم في هذا المقام  
بما يسهل ولا على كاهلهم فنقول انما البنية في العرب وبيان  
على استلزام سلطان الحجة على طاهر العبد وباطنه وشهره و  
علامته فالمراد والله اعلم اني اجبت على حجة الله  
الاحل كاضح حرقته الى عالم القدس وصيرت فكره  
مستغرق في اسرار الملكوت وحرارة مقصورة على  
اجلاد النوار الجبروت فليتب في مقام القرب قدسه  
وميزاج بالحمية لحدوده ان يغيب عن رقبته في اهل  
غرضه في تلاميذ الاعارة في نطقه حتى يكون بمنزلة  
وبعده كاهن من قبال جنونه فك لا يخفى ونازلة  
الاكتفاء فانت السمع وكا صارا والاركان والقلب  
بسط على هذا ما كره الضمان باخذ بها وهو البطش في الله  
بالشفقة السطوة وهذا الحديث صحيح السند وهو من  
الاحاديث المشهورة بغير تحاميه والعادة وقد اودعه  
صحيحهم ياذن فيغير كذا في كل ما يصل الى علم الارواح  
ان الله تعالى من عادي القلوب وليا فقد اوفيت  
بالحرب وما يتقرب الى الله بغير حجب احب اليه

انام



عليه وما يزال عهدي يقرب اليه بالوفاء حتى احبه  
 فذا احببت كنت سمعة الزر سمع به وبهره الزر  
 وبه الذي يطيش بنا ووجه التي يمشي لا ان سألني  
 لا عطيشه وان استغاث في لا عطيشه وان سألني  
 شي انما فاعله كثر دوى في قبض نفس المومن بكثرة الموت  
 واكثره مسأله ولا بد له منه **فصل** ما نفعه هذا  
 الحديث من نسبة الزر واليه سبحانه كنجاة الى العا واليه  
 وجهه كقول ان في الكلام ههنا او القدر لوجاهة نقل الزر  
 ما تروى في شي كثر دوى في فانه المومن اليه انما لا  
 العادة بان تروى الشخص في مسأله من كثره وبقره كما  
 الصدق النوني والحق الصنف وان لا يترد في مسأله  
 من ليس له عند قدر ولا لومة كالعودة والحسنه الصب  
 العقب بل اذا فطره بالمال مسأله او فطره من غير تروى  
 ولا مثل صح ان يعتبر بالتردد وانما مثل مسأله الشخص  
 عن توبته وجرأه وبعد ما عن الزلزال وجهه  
 فقوله سبحانه ما تروى في شي انما فاعله كثر دوى في  
 وحالت المومن المراد به واعلم ليس في من كثره  
 عند قدره وجرأه كثره المومن وجرأه في الكلام  
 من قبل الاستشارة التمثيل الثالث انه قد تروى

سفر

الحديث من طريقين احدهما والى الله سبحانه يظهر للمؤمن  
 عند استناده من القطع الكرامة والبشارة بالجنة ما تروى  
 كرامة الموت ويرى رغبته في كرامة الله والى الله فيقل  
 تأذيه به وبغيره ايضا تروى رغبته في حصوله ما شئت منه  
 المعاملة معاملة من ربه ان يولم جيبه الى ما يعقبه فيعظم  
 فهو تروى في انه كيف يحصل ذلك لا اله الا الله على وجه نقل باذنه  
 به فلا يزال النظم له ما يرفعه فيما يستحقه من العزة بحسبه  
 والارادة لخطية الى ان يتلقاه بالقبول بعد من الشك  
 المولى الى ادراك المأمول **فصل** ما نفعه هذا الحديث  
 قد يتوهم الشافعية من ما تروى عليه هذا الحديث وانما ليس  
 ان المومن انما ليس بكثرة الموت ويرغب في اجمعه فيشر  
 ما وروى له من حب لقاء الله احبته له لقاءه ومن  
 كره لقاء الله كره الله لقاءه فانه قد تروى على ان المومن  
 احب لقاء الله الموت بل يحب لقاء الله كره لقاء الله  
 انه كان يقول ان الله طالب لمن الموت من العطل  
 بعد اتمه وانما في حين ضربا من طبع قوت ورب الكعبة  
 وقد اجاب عن شكا المريد طالب ان الله في الزر فاعله  
 ان حب لقاء الله غير عقيد توفى فيجوز على حاله كاستناده

م

الحديث



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

بکلیون م

العلم

و سبب است که از واجب  
افضل باشد و در سبب  
بعینه اند که جابر است که غلام  
اعاد فراموش و وجوب کند  
بس سوا و فرمود که زیادت  
از واجب ملکی که گاه باشد  
بینه و وجوب کند و سبب  
شعیت که بعد از است و وجوب  
واجب خود را بدو است  
نماید فصد کردن و وجوب  
امر است داخل از اسکال

نفت  
کمال



五

[illegible]







في حصوله الذي لا يشع من الطعام شمس القضاة  
 من غير توقف او متعدي بالجمع والا فخر اى تدبر الخوض على  
 جمع المال واذا فخره كان احد يتوهم بذلك في بعينه على لسان  
 من دعاة الدين في شئى الرخاء بضم اوله جمع اى بمنزلة  
 الوالى اى ليس الخوم والفرى المذكور ان من ذلالة الكبر  
 في امر من الامور اى ليس لها ما في ذلك بوجه ولا شعاع  
 بن العالم المحقق والى على الدين وقته عليه وقد فهم عليه السلام  
 الذين ليس لهم اهلية كمال العلم الى اربعة اقسام اولها جماعة  
 فسقة لم يريدوا بالعلم وجه ابرجانه بل ارادوا به الربا  
 السبعة وجعلوا شدة لا فقه من الفوائد الدينية  
 والمشتبهات الدينية وانما هم اقوم من اهل الصلاح  
 وكفى لسببهم بعبدة في الوصول الى الغوارى والتوقف على  
 اسرارهم بل كما يصلون الى ظواهره فيفتح الكسوك في  
 فلوهم من اوسنة بوجوه لهم ولا تفت خاتمة لا يكون  
 بالعلم الى المطالب الدينية ولا هم عاودون بالبصيرة  
 في اخصائى ككلمته ولكنهم اسرار في اية القوى الهية  
 شمسكون في الخلافة الوائيه الوائيه ورأسها  
 طائفة من تلك الصفات الدينية وسلكوا الطريقة

انهم

كلمة

كمن لم يخلصوا من حقيقته اخرى الى حب المال او حذره و  
 الشاكره وبالجملة فلا بد لطالب العلم المحقق من تقويم طائفة  
 النفس عن زوالها عن الحقائق وذو ايم كما وصف اذا العلم  
 القلب وصلوة وكما لا يصح الصلوة التي هي وظيفة الجوارح  
 الظاهرة لا بتطهير الظاهر من كدورات والاحاسيس  
 كذلك لا يصح عبادة القلب وصلوة الا بعد طهارة عن غيابة  
 الاطلاق والى سر كما وصف كذلك ثوب العلم كونه  
 حاشية اى حائل ما عديم من يصلح لتحمل العلوم الحقيقية  
 والمعارف الالهية فعدم تلك العلوم والمعارف الشفاء  
 وتوهم من انما كونهت العلم العاين لانهم لا يجدون من  
 يتولى لتعلمها بعد بهم ولما كانت سلسلة العلم والوفاة  
 لا ينقطع بالتحية ما دام نوع كان من تولايتهم من امانه باق  
 للدين في كل زمان على ما يقضيه قواعد العرفان  
 عليهم ستر ك ايمير الدين ك كلامه بما يقوله الامم بطلان الشيعة  
 كجواب الكار من قديم الله بجزء الطاهر سهر كولا نال  
 المؤمنين صلوات الله عليه في ايام خلافة الطائفة المنقضية  
 عليهم من اهل الاسلام او خالفتم من اى مستشرقين غير  
 بالادوية الا لخص كماله من حاله على كمال ايم خلافة



التي هي

نقصه

المحنة الزائرة ونوبتها رواهم المنيحة المنيحة المنيحة  
 لهم مصاحبين بشايم ليل هذه الدعوة وبارواهم ليل  
 المغربين الاربار وحسن اولئك ليغيا اولئك حلفاء  
 ارضه نوبت المسنة اليها لاشارة للدلالة على ان حقيق  
 المسنة اليها لاشارة بعد بسبب انصافه لاوصاف  
 المذكورة قبلها كما لو انه قوله اولئك على يدى من يرمي  
 واولئك هم المفضلون آه شوق الى روتهم لا ريب  
 شدة شوق عليهم اليهم في الحبسة علة التهم ونوعها  
 استاد العارفين وقوة الوصلين بعرضه المنيح  
 فلا حرج اشتفت نفسه الشريفة لاشارة اليها حسنة  
 واحباب طريقت الكسبي على انما به والمفتبين من انارة  
 سلام الله عليهم **تتم** **تتم** **تتم**  
 هذا الحديث من عدم خلوص الارض من اقامه موصوف  
 بشك الصفات وكذا باقية الحديث المنقوص عليه  
 والعادة من قوله من ذات ولم يعرف اقامه رواتب  
 منية بجالية طاهرة على ما في الامام من اقامه رواتب  
 نه اهو مولانا الامام الحجة محمد بن الحسن المهدي ع  
 من اهل السنة يشعرون باننا لا يمكن الوصل اليه  
 عليهم



انظر المسائل الدينية عن فائقة ثمرة في كل يوم  
 حتى يكون من مات وليس على رفاة فقد مات ميتة جاهلية  
 وآلة ما سبقت يقولون ليست الثمرة مستحقة في مشاهدته  
 المسائل عن النفس الصمدية بوجودها كما في خلقها في الكبر  
 لم يطلب لذاته وكن من ان كان الاله لا يخلق  
 من كان في عصر النبي بوجوده وبموتة وقت ردى  
 عن جابر بن عبد الله ان ابا عبد الله عليه السلام قال  
 ذلك الذي يخلق الله عز وجل في الدنيا رفق كذا في الدنيا  
 يخلق الله عز وجل في الدنيا رفق كذا في الدنيا  
 قال جابر فقلت يا رسول الله هل في الجنة اشجار  
 فقال نعم اي والذين يفتنون بالحق انهم لم يفتنوا  
 ولا يفتنون بولايتهم في غيبته كاشف الله عن الناس الشمس  
 وان عكاز السحاب ثم قال لا يفتنهم ان يفتنهم  
 علينا مقصود بكم لانكم تفتنون الان المراد بانما  
 الرمان في هذا الحديث صاحب الشوك من ملك الدنيا كايما  
 من كان عالما او جاهلا عدلا او فاسقا فاني ثمرة ترتب  
 على معرفته اجماله الفاسق يكون من مات ولم يعرفه فقد  
 مات ميتة جاهلية وكما استشهد بعض الحكماء

وان  
 بركات التوكل

ان الله عز وجل لا يخلق الا بالعلم والقدرة  
 الامام الى زمان ذلك الشخص لا يخلق الا بالعلم والقدرة  
 القرآن العزيز لا يخلق الا بالعلم والقدرة  
 بمعرفة الكتاب الى ان لم يخلق حاصلة الانسان ما سبقت  
 ان اريد بها معرفة الغايب او الاطلاع على ما سبقت  
 الامر على كثير من الناس ان اريد مجرد التصديق بوجوده  
 فلا وجه للشك فيه على ما قلنا بمثل **نفسه كلام**  
**باب في** حكم السيد الجليل والمناقب والمقامات  
 الذين على طاعة من الله روضة بعض كرامته ما حمله انه  
 جميع بوجاهة فداوس بعض فضلائها في بحر الكلام  
 الامام محمد بن الحسن المهدي عا واما معرفة الامامية من حيوة في هذه  
 المدة الطويلة فتشعر ذلك الفصل على من يصدق بوجوده و  
 يعتقد طول عمره لادراك الزمان وانكره انكارا بليغا قال السيد  
 رحمه الله فقد رايتك تعلم انه لو حضر اليوم رجل ادعى انه يفتني  
 على الامام فوقع لمشايدته كل اهل الصلة فاذا امس على الامام  
 وعانوه وقصوه انهم منه ثمرة في انبوع الميثاق  
 ادعى انه يفتني الامام اليهم فربما لا يفتنهم للظن اليه  
 قليل من ساءه الا وكنى فاذا امس على الامام فوقع

انما  
 من الله

انما  
 انما  
 انما



44

لیکھو کہ یہ فقیر لا الہ الا اللہ  
خداوند معبودان کہ خدائے















1875

الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر

الحمد لله الذي جعلنا من عباده العبيد

10

الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر



فقد بر...  
ان لا بد في العبادة من انية بقوله تعالى واما الالهة فليس  
لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
فخلصين ومنهم ابراهيم واسحق ويعقوب على اسم الله تعالى  
والصالحين والالهيون واسحق يعقوب واسحق يعقوب  
من سواهم كالحقير والضعيف والفقير والضعيف والضعيف  
الموسم كالحقير والضعيف والفقير والضعيف والضعيف  
ولكنهم حرقوا ودموا ومثل ذلك الكشاف وفصل في تفسير الموضع  
بجمع البان فخلصين والالهة التي لا تخلصون بعبادة ما سواها  
وفصل في العبادة فخلصين والالهة التي لا تخلصون بعبادة ما سواها  
استلزامه من قال الالهة عبارة عن مجموع العقائد  
كعبادة دهر العبادة والالهة هي العبادة وهو التوحيد ثم عطف عليه  
الصلوة والاباء والركوع ثم استلزامه من قال الالهة عبارة  
وذلك بالجمع من ان الله واليه هو المجمع على ان يكون عبارة  
الى التوحيد ففصل الاخر فانه لا والله صحت ان الالهة اكثر من الالهة  
ولكن على امر الله ان الله بين لعباده استلزامه من قال الالهة  
فخلصين ومنهم ابراهيم واسحق ويعقوب على اسم الله تعالى  
فخلصين ومنهم ابراهيم واسحق ويعقوب على اسم الله تعالى

فقد بر...  
ان لا بد في العبادة من انية بقوله تعالى واما الالهة فليس  
لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله

فقد بر...  
ان لا بد في العبادة من انية بقوله تعالى واما الالهة فليس  
لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله

فقد بر...  
ان لا بد في العبادة من انية بقوله تعالى واما الالهة فليس  
لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله  
فخلصين ومنهم ابراهيم واسحق ويعقوب على اسم الله تعالى  
والصالحين والالهيون واسحق يعقوب واسحق يعقوب  
من سواهم كالحقير والضعيف والفقير والضعيف والضعيف  
الموسم كالحقير والضعيف والفقير والضعيف والضعيف  
ولكنهم حرقوا ودموا ومثل ذلك الكشاف وفصل في تفسير الموضع  
بجمع البان فخلصين والالهة التي لا تخلصون بعبادة ما سواها  
وفصل في العبادة فخلصين والالهة التي لا تخلصون بعبادة ما سواها  
استلزامه من قال الالهة عبارة عن مجموع العقائد  
كعبادة دهر العبادة والالهة هي العبادة وهو التوحيد ثم عطف عليه  
الصلوة والاباء والركوع ثم استلزامه من قال الالهة عبارة  
وذلك بالجمع من ان الله واليه هو المجمع على ان يكون عبارة  
الى التوحيد ففصل الاخر فانه لا والله صحت ان الالهة اكثر من الالهة  
ولكن على امر الله ان الله بين لعباده استلزامه من قال الالهة  
فخلصين ومنهم ابراهيم واسحق ويعقوب على اسم الله تعالى  
فخلصين ومنهم ابراهيم واسحق ويعقوب على اسم الله تعالى

فقد بر...  
ان لا بد في العبادة من انية بقوله تعالى واما الالهة فليس  
لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله

فقد بر...  
ان لا بد في العبادة من انية بقوله تعالى واما الالهة فليس  
لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله



وان كان عامدا لم يقع في فتح الوجهين لانه متطلب على الوجهين  
فقد حصل الفتح والغلط ناديا والعائد للامكان الفالط  
فاحد الوجهين وفتح الوجه والعائد غير واحد واما جسد الفتح  
وحديث النفس فقط ولم يعلو ان العائد في الفتح  
الذكورة فاحد الوجهين غير الواحد لروما اوردت لنفس الام  
عليه في الرسالة الموسومة بالفتح في جسد الفتح ٥١  
امر القصد وقصد الزمان لم يقصد حصوله من العمل  
فضلا عن الالف فلا يقصد منه رفع غير حدث الا غلط  
في التقيد بالغلط غلط الا في قوله واما  
**في قوله** قد حصل هذا الحديث تفصيل الشبهة على العمل في قوله  
والعائد في الفتح فاحد الوجهين وليس جسد الفتح وقيل فيه وجوه كاذبة  
ان المراد منه الوجهين معناه ولا يوجب انه جسد الفتح  
شبهة الفتح ولا كونه وعدمه لوجب الفتح ولا في الفتح  
العمل في جسد الفتح وان كان في الفتح في قوله قد حصل  
صلا عليه ان وجه الفتح في قوله ان المراد من الفتح  
خير العمل بدون الفتح ووجه العمل بدون الفتح  
احد وجهه في تفصيل الشبهة في قوله لوجه العمل  
ان الوجهين في قوله خير من الفتح لانه عامدا

و جلاله و كماله و عظمته و جوده  
از او است من این اسم  
علیهما صلی و فصل

المستور

الشوب القرب عياناً كثر من شوب القرب على حال وهذا الكلام  
 ابن ذرير العزري رحمه الله في جواب طبعه البينة خير طبعه العمل بالبر  
 جرب عليه اعتقاداً بل كان خيراً أوجب عليها وان كان  
 شراً كان وجوده باعثاً على العمل به من غير اعتبار  
 به ومن قبل شئ في نفسه شراً به وهو ان يشبه هذا المشاوب  
 من اصل انما من انما يشبهه على الشوب وهو اصله في  
 عمله اصل عمله انما هو انما هو اصله انما هو اصله انما هو اصله  
 وسيله الذكر المقصود في شرح الواسطه وانما هي في  
 مستورة غير مفتوحة لا يتطرق اليها الارباء وهو خلاف  
 الكس من الماردان في بعض الاماكن كماله وانما هو  
 خير من بعض الاماكن الحقيقية كماله في الصدقة به من  
 ان لفظ جرب اسم المتعصب للماردان في المومن على  
 من جعله اعداء ومن بعضه ونقل عنه انه اعلم السيد الرضوي  
 به بنقله الشافعي في الكتب بين ما يروى عنه من فضل الاماكن  
 اخرها في ردول الكس المشهورة في قوله في الكافر في قوله  
 في كماله خير في عدم رادة التفتيد والتفتيد عدمه وان  
 كسب الماردان بعد الكلام فيه انما من الماردان  
 تارة التفتيد عند العمل والقبول لا الطاعة وانما على قوله

العبارة الرابع لوالده رحمه الله

[illegible]



انظر في الدنيا والكل يشغل بجوارح من الدنيا وكما في الدنيا  
 فان بين الجوارح والعقل شدة في تيار كل منها بالاجزاء  
 لا عصارا في سرى انما لا يعقل في اضطراب واذ انما لا يعقل  
 شلا سريره الجوارح في تيار تيارت والقوى لا يبر للنبوغ و  
 الجوارح لا رعا ولا تبايع والمقصود من رعا الحصول لمرقة القلب  
 فلا تفلن انما وضع بجبهة على الارض عرقا فرب انما يجر  
 الجوارح لا يبر من بلع حبيب انما يكر العادة بكرة صفته المتواضع  
 وسمو ما يصورة في العقل فان من يجر في نفسه تواضعا فاذا استعان باعضاء  
 المتواضع تاكله تلك الجوارح وهو مشغور القلب باغراض الدنيا فلا يصحك وضع حبيب  
 تواضع ولما من جبه الارض انما في قلبه ليجوده كدر منظر الى الارض المطلوب  
 غافدا عن التواضع كان انتبه روح النمل في ثمره والمقصود الصلة في التكلف  
 كانت انفسه في الوجه قريب الوجه في المساس التماسه ان  
 التي ليست مجرد في تلك الصلوة او الصلوة او الصلوة او الصلوة  
 او الصلوة واذ من قربته لا انتم ملاحظا متاعه الانما  
 في فكر من تصور اما بقلب انما انما هذا هو كسان و  
 حديث يقين انما النية المعبرة انما انما النفس وميلها  
 من جوارحها في غرضها وميلها انما عاجلا وانما اجلا في الانشغال  
 والميل الى ما يكون حاصلا انما انما انما انما انما انما انما انما

هي تمام جهات

الانشغال وتصور تلك المست واذ انما انما انما انما انما انما  
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 وجهه وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 التي في ميل اليه وانما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 والانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 انفس انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 الملازم لها انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 شلا في الشجرة وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 فلا يمكن في التدرج من نية التوبة الى انما انما انما انما انما  
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 الانشغال انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 ذلك بقلبه وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 قلبه لا عرق في نية اصله وكذا انما انما انما انما انما انما انما  
 منما في الدنيا والتمالك عليها والانما انما انما انما انما انما  
 توجبه به بكمية في الصلوة ونحو ذلك انما انما انما انما انما انما  
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 ويكون في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 الفاعل في انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

فهم



المعتد به في العباد من دون ذلك ليس في القابل وقع ما يشاء  
 من الصوارف والشك والاعتناء لا اذا عرفت ذلك غير امور  
 الدنيوية وظهرت نفسك في الصفات الدنيوية التي تطلعت  
 تفكر في خلقك العاجلة بالكلية ومن هنا يظهر ان البنية  
 من التعليل كثيرة فكون انفسك وتبين لك ان قولنا افضل  
 الاعمال احمر باقر من انفسك صانعة النور خير من عمل  
 هو كما لو كان المفضل له وفي الاعمال والتوفيق وبه نستعين  
**الحديث الثامن والثلثون** وبالله المفضل  
 الا الشيخ الجليل عليه السلام محمد بن موسى عن عدة من اصحابنا  
 عن احمد بن محمد عن ابن فضال عن عمر بن زكريا عن الامام ابو عبد الله  
 جعفر بن محمد الصادق ع قال قال رسول الله من مات من غير  
 مودة منته قبل ان توتيه ثم قال ان الشئ كثير من باب  
 قبل مودة منته قبل ان توتيه ثم قال ان الشئ كثير من باب  
 قبل مودة منته قبل ان توتيه ثم قال ان الشئ كثير من باب  
 قبل مودة منته قبل ان توتيه ثم قال ان الشئ كثير من باب  
 قبل ان يهاين قرائه توتيه **باب ما سئل عن خلق الدنيا**  
**في ما سئل عن الدنيا** من باب قبل مودة منته العتبة لعل الرحم  
 ونسب العبد الى الله سبحانه ومعنا على كمال الرحم على المعصية

الى الطاعة ويشترط الرجوع عن العقوبة الى التفضل والفضل  
 الاصطلاح انهم على الذنب يكون ما يخرج من ذنبه من غير ان  
 بالجنس وقد يراعى العزم على ترك المعصية واداء الطاعة  
 هذا العزم لا يترك في نفسه من غير ان يترك المعصية واداء الطاعة  
 بعض اهل الكتاب من انفسه لا يترك المعصية واداء الطاعة  
 معرفة من الذنوب كونهما من غير ان يترك المعصية واداء الطاعة  
 بيانها في ما عرفت ذلك وتبين انفسك من ذنبك حاشا انفسك  
 لغوات المحجب والذات من فعل الذنوب وهذا التمام والكمال  
 هو المعبر عنه بالندم واذا غلب الام حصل حاله في العتبة  
 امور ثلثة لها تدفق بالجار والانس والفتن والتعلق بالجار  
 ترك ما هو مقرب من الذنوب والتعلق بهتة في يوم  
 على عدم العود اليها الى آخره والتعلق بالماضي في ما يكون له  
 ففضل الفوايت واخر من المطالب جهته السكينة من العتبة والندم  
 والفضل المذكورات امور ثلثة لا يحصل في غير ذلك على  
 مجموعها اسم التوبة وكثيرا ما يطلق على التوبة اسم الندم وحده وفي  
 الحرفة مقدمة لما ذكره القصد من توبة عن ذنبه وقد يطلق  
 على مجموع الندم والعزم هذا وقد عرفت ان بعض اصحاب القلت يجمع  
 الا بين عن مجموع اسم التوبة ومعهم ما ذكره الا انه لا يصفه

الندم

الندم

الندم







17

نظام  
نظام  
نظام















الى تحت وانه قد قيل ان الله لا يظلم احد  
 تفضل في الحديث فلهذا ولا ريب ان صدر عن ذلك  
 الرصد كان موضع متضمنة لشدة اذاع من المعاصي  
 صوت الكليات صوت العود والنج في جنة نظر  
 المكل منها بدستماع من جنة نظر الما اتم  
 صوت من هو او باذكاره في هذا المقام يدفع فيها ما  
 شئ في انفسها في هذا المقام من قد التوبة المستحب  
 اجل ما كانت خيرا ووفق من رادع من هباب  
 العدل للتوبة والصغيرة لهارة فانها ليست تقام  
 احذاهن بالعدل مع شمول الفضل للتوبة منها  
 الذنب ان لم يستمع امر اخر لمزم الكيان بشرها  
 كلبس الميراث كذا الذم عليه والعزم على عدم العود اليه  
 وليكن شرا هو سور ذلك وان استمع امر اخر من  
 حقوق اللاد من حقوق الكيان او غير ما لا يجب مع  
 التوبة الكيان به وربما كان المصطفى خيرا من الكيان

في الحديث ان الله لا يظلم احد  
 في الحديث ان الله لا يظلم احد  
 في الحديث ان الله لا يظلم احد  
 في الحديث ان الله لا يظلم احد

في الحديث

بذلك العود بين الكيان بالتوبة من الذنب المستمع  
 الله الما ليه كالصالح في الكيان مستحب الكيان به مع  
 وغير الما ليه ان كان غير مد كذا الفوات وصوره كذا  
 فلهذا قد كان قد افلح في جنة ان شئ اقرب الى جنة  
 الحكم ليقام عليه وان شئ بهترة والقر بالتوبة منه فلا حجة  
 ان تاب قبل قيام البنية بعد الكيان كذا حقوق الكيان الما ليه  
 فيجب توبة الذم منها بقدر اللسان فان شئ حياطين  
 فورت في كذا طرفة قاتون معاملة فمردفهم اليهم هو لو ورسد  
 احسن من راب فمردفهم وان توبوا لم يعمد فلهذا في حق  
 عليهم في شدة وجه الدلائل انه لصحة الاول شدة لانه  
 وارث ولولا لعموم كذا لكان الدلائل انه منفرد الما ليه كذا  
 هو الصالح وقد است عليه الرواية الصالحة ولا حجة لهم  
 لهما ليه فان كان صندا لا وجب الارشاد وان كان قصاصا  
 سلام الحق له ويكفيه من شدة فقول له ان الله خلقنا  
 مثلا فان شئ فقص من ان شئ فقص من ان كان

في الحديث ان الله لا يظلم احد  
 في الحديث ان الله لا يظلم احد  
 في الحديث ان الله لا يظلم احد  
 في الحديث ان الله لا يظلم احد



كما في القوف فان كان المستحق له على وجه ما وجبه  
 التملك اليه وان كان جازلا به فله ان يملكه بوجه  
 من كونه حرا او موقفا ليقطع الدين وطه من كون الله عليه  
 للدور وتبين على ما وجبه لبعضه من ايجاز في الحسية  
 وكله الحق للظهور وتبينه احكامه في باب ايجاز عدم وجوب  
 الاعلام به واعلم ان الدينان يستتبعان الدور في قضاء  
 القوف واداء الحقوق والتمكين من القرض والاداء وتكون  
 ليس شرط في صحة التوبة بغيره واجبات برهها والتوبة  
 صريحة برونها وبها تصير احوالها التوبة لبعضها في الموقفة  
 والمجمل مختلف في هذه الارض صحة بعضها والاداء صحة بعضها  
 مع الارض ارجح الصغرة واما الموقفة كان تبرع عن الدين  
 فان شرط الغرم عدم العود ابد الغرض بطلانها واما المجمل  
 كان تبرع عن الدين على الحال من دون فسخها فهو كالمجمل  
 للتصديق فقد توفرت فيها الحق للظهور والقول بصحة تبرعها اولاد

في شرط انقضاء الدين اعلم  
 بانقضاء الدين انما هو بغيره كالمجمل  
 على ما يبره من عثمان وبنو من صارت من سبيلها انما  
 بن كبر لا يضره من شيئا جميعا ولا يجمعه فله ان يملكه  
 جازع عن عبد الله بن ابراهيم بن كبر عن ابن ابي عمير  
 بن عبد الله بن كبر عن بن خنيفة قال قال ابن ابي عمير عن علي بن ابي  
 ان ابن ادم اذا كان في الغريم من ايام الدين واول يوم  
 الاخرة مثل له بالمدولة وعنده فليفت لئلا لم يقول  
 الا كنت عليك حرا شيئا في اعدك فيقول خذ مني كفتك  
 قال فليفت لئلا اولاده فيقول والله الا كنت لكم حرا واما  
 عليكم حرا في اعدكم فيقولون فذيك الما حركت فوارك  
 فيها قال فليفت لئلا فيقول والله الا كنت فلك اراها  
 وان كنت في انقضاء في اعدك فيقول فذيك في فرك وولم  
 تترك حرا عرضا وانما تترك قال فان كان الله وليا ناه

حسين  
 بن ابي عمير







وفيه الرحمة اذ يحية الدائم وقرقر بالحيين في قوله  
 عاتق ان كان من الموتى فروج وركبان وحقه بغيره ورو  
 في كذا ف قرأه انهم عن رسول الله ورواه في صحيح  
 البيا عن الامام محمد بن علي بن ابي طالب وفسر الركان في قوله  
 بالرزق الطيب ونقد الشيخ الوصل الطبري عن بعضهم انه  
 الركان المشهور في بعد الموت من الجنة فيشته يقول  
 انهم الصالحين وروى الكافي في حديث اخيه الامام  
 جعفر بن محمد الصادق فيقول ان اباك الحسن الذي كنت عليه  
 وعبد الصالح الذي نعبد وهذا الصريح في حجب الله تعالى عنهم  
 في تلك الدنيا انهم يصيغون في الدنيا ان يعرفوا في  
 هذا فخر مقدريه عليه سابق والواو والياء والمفرد  
 في قوله والى ان يعرف في حجب الله تعالى عن طاعة  
 على انا في التقدير وروى في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى  
 الشدة في اذ اقلت في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى  
 في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى  
 في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى

في كذا

في كذا من اذ في المروية في الكافي في غيره انه في  
 عن ابيه ايضاً ولعل مولانا امير المؤمنين لم يذكر ذلك  
 الكافي في غيره ومرضى لنفس المقدسة سلام الله عليه وروى  
 اصحابنا ان النبي صلى الله عليه واله لما دفن في حجة بنت ابي  
 رضى الله عنه لقنها وقال لها ابيك انتك في حجب  
 وروى عن صبيغة الغائب اذ انما طيب وهو قول الله تعالى  
 بجور عود لضمير لقول الملكين ثبتت السلام ولم ينف  
 محمد في التقدير هو مدلول قول الله عز وجل والاول عود  
 انما ثبت المومن على ما يحب الملكين كما يدل عليه وروى  
 عن النبي صلى الله عليه واله في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى  
 في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى  
 من ركب وما دنيك ومن نيك فيقول رب الله وروى  
 الاسلام وغيره في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى  
 قوله ثم عيش الله الذين امنوا بالقول الثابت وما روى عنه  
 ان لمسلم اذ اسند في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى  
 رسول الله في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى في حجب الله تعالى



ثم نفصح ان في قوله مدبره فصح لم نفصح بالفتح فيها  
لمد الفصح بالضم لفتح والمراد بمد البصر مداه وغايته  
ما ينهيه اليه ولا منافاة بين هذا وبين ما روي عن النبي  
ينفص من قوله سبحانه في الآخرة سبعين ومارواه في  
عن الله ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام  
في قوله سبحانه اذرع لا تختلف الفصح باختلاف الازرع  
ففتح في الاذرع سبعه اذرع والاذرع سبعون والاذرع  
البصر ثم نفصح ان في قوله الجنة ففتح في ال  
عصمها الى يوم القيمة كذا في الاحاديث المروية في غيره  
ثم نقول ان لم يرد في قوله الجنة ففتح في ال  
ورديتها كما في نسخة ابيه والقرآن في قوله الجنة  
ترجم ان ومعها من شدة البرد بارود ومعها الماء  
من الحزن ما فطره الله تعالى من الفرح والسرور والبطون  
يقال في الجنة يقر بالقر والفتح قره بالفتح والفتح نوم القاص  
الرحم من النعمه كبريه ما ينعم به الممال وجوه الفرح  
بنفس النعم ولعل ان في قوله ففتح في ال  
الله عز وجل يقول هذا العالم كسيد لئلا يفتخر من خلق الله

وكون

ويكون كما لم يرد في نسخة الكمال من قوله ففتح في ال  
الجنة ونومه ففتح في الجنة وان يكون من قوله ففتح في ال  
الجنة يومئذ خير تنقير احسن من تنقير المراد اليوم المذكور في قوله  
ففتح في الجنة يومئذ خير تنقير احسن من تنقير المراد اليوم المذكور في قوله  
جحرا محجورا وهذا البيت يدل على ان الله لا يخلق اليوم يوم الموت  
بالملك ملك الموت هو قول كثر المعنيين في قوله  
اليوم يوم القيمة والملك ملك الموت هو قول كثر المعنيين في قوله  
الفرس يتوق في المقابر مكان الاثرا في ما هو من مكان  
ويحمد ان راوا جدهما الران اريان ملكهم وراهم ارباب  
ما يتخذ من الدابة والذئبان كسيد المصدا فيهما اذ اقامه  
واذا كان البريه وراهم الران المراد به انهم في الدابة  
التماد في نفسه وقرر في الكفاية عن الله عز وجل  
جفوتهم الصالحين بطريق غيره لا يخلو بعضها من جفوتهم  
يسئل في القبر الذين يحق للذئبان جفوتهم او يحق للفرس جفوتهم  
خلق الله عز وجل في قوله ففتح في الجنة يومئذ خير تنقير احسن من تنقير المراد اليوم المذكور في قوله







لكثير وقرودا عايت منكرة من طرق الى صرولهم  
 ان الخير ان العجم سمع صوت عذاب لم يستطع  
 الايام جعفر بن محمد بن عيسى الملقب عليه السلام قال قال الله  
 ان كنت لا تظن ان الله والنعمة وانارها وليس من شر الله  
 وقرع النعم فكنت انظر اليها وهم يمتدحونكم بكم يا حوا  
 شتي يجمعها حتى تدع فطر فاقول ما هذا واعجب حتى جازي  
 جبريل فقال ان الكافر يوجب جزية ما خلق الله شيئا الا سمعها  
 ويدعو لها الا الثقلين رواه في الكافي وعنه زيد بن ثابت  
 قال بينا رسول الله في حائط لبني النضير على بعد له وكان  
 اذا رأت به فكادت تليفه اذا راا قبرته او ختمها  
 من يعرف اصحاب هذه القبر قال رجل انا فاقه فتمى اذا  
 قال في الشك فقال ان هذه القبة تتبلى في قبورها فظنوا  
 ان الله افنوا الدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر  
 الذي اسمع منه الحديث وليستطاع الله عليه السلام  
 رور وفي الكافي عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد

الصدوق ان الله يستطاع عليه تسعة وتسعين تبتا لو ان تبتا واحدا  
 منها تفتح على الارض ما انبت شجرة ابد اورد في الجمهور في هذا  
 المضمون بهذا العدد الخاص عن البراق في بعض اصحاب الحال  
 ولا ينبغي ان يتعجب من التخصيص بهذا العدد فكل عدد هذه الحجة  
 بقدر عدد الصفات المذمومة من الكبر والرياء والحسد والفتنة  
 وبشر الاطلاق والملكات الردية فانها تشعب وتنوع الفوا  
 كثيرة وهي بعينها تنقلب حياة في تلك الشاة انتهى عليه  
 وبعض اصحاب الحديث في تسمية التخصيص بهذا العدد ووجهها  
 اقرا فحصل انه قد ورد في الحديث ان الله تعالى تسعة وتسعين  
 اسما من احصاها دخل الجنة ومن احصاها اللذم ان بالصافي عن  
 وعلى بكل منها وورد في الحديث ان الله قال ان لله مائة رحمة  
 منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهائم واخر تسعة وتسعين  
 رحمة يرحم بها عباده فتبين من الحديث اللذم انه سبحانه ياتي  
 لعباده مع علم معرفته بهذه الاسماء التسعة والتسعين في الحديث



الثاني ان اعمده في النشأة الاخرية تعودت على راحة  
ان الكافر لم يعرف السجادة بشئ من تلك الاسماء جعل له في القبر  
كل اسم ورحة تين ينهش فيه فريحه هذا حاصل الكلام وهو كما ترى  
لعلك تقول انا قد فقيمت عند القبر بعد وفني الميت فلا  
نسبح شيئاً من ذلك السؤال والجواب والخطاب العاقبة  
وربما تفسر عن الميت فراه في القبر على حاله الذي تركه عليه  
ولكن مع شيئاً من تلك الحيات والعقارب فكيف  
يكن التصديق بما يخالف الملك هذه فاعلم ان عدم ملك  
ومن هذين شيئاً من ذلك فاعلم الملك الذي ينفذ من  
التصديق به فان هذه الامور في عالم الملكوت وهذه  
الاذن والعاني لا يصلح ان يسمع الامور المملوكة في  
بل لا تشكك في تلك الامور بخس آخر من الخواص اما ترى  
القضاة كما نورا يؤمنون بنزول جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم  
بان النبي كان له هذه وهو في طرفة عين لا يرى

ولا يسمع من خطابه فان كنت لا تؤمن بهذا فتصحي اصل الايمان  
بالملائكة والروح اتم واجب عليك من تصحيح الايمان بعذاب القبر  
وان كنت آمنيت بذلك وجوزت ان يكون هذا النبي صلى الله عليه وسلم  
يش هذه الآلة ويسمع ما لا يسمع فحوز مثل ذلك فيمكن  
فيه ايضاً وما يكسر سورة السجدة ان تفكر في حال النيام  
في مجلس فيه جماعة فانه قد يرى في تمام ان عقارب وحيات تلتصق  
اولاً اشياء يصاقونها بالويع العقارب ولا يرون عليها بصيرة  
بالله وهو يتألم من ذلك غاية التألم ويتأذى به غاية التأذى  
التأذى وربما يصح فرأى النعم وربما يمدح من شدة  
الاضطراب مع ان الجماعة الجالسين حوله لا يسمعون شيئاً  
شيئاً من تلك الدعوات ولا يرون شيئاً من تلك الحيات  
والعقارب والاشياء التي يسمعها هو ويشهد بها  
في النشأة النامية نفس عذاب القبر وحيات وعقارب  
وعوضاً من هذا مجرد التشبيه والتنبيه ليس المقصد ان حيات  
القبر وعقارب خيالات التي تهم كحيات المسام وعقارب جهنم



فانها اشتدوا وهي من حيرات اليقظة وعقاربها برنسبها اليها  
 كنبه حيرات اليقظة وعقاربها الي حيرات النوم وعقاربها فان الناس  
 نيام فاذا توارى عنهم عذاب القبر وهو العذاب الى اصل  
 في البرزخ اعز من الموت والقيمة مما اتفقت عليه الله سلفاً  
 وخلقاً وقاس به اثر الملل ولم ينكره من المسلمين الا شذوثة قليلة  
 لدعوة بهم وقد انعقد الدجاج على خلافهم سابقاً ولحقاً والله  
 حاديت الواردة فيه من طرق افاضته والعامة متواترة المضمون  
 وهم اكثر من ان تحصى وقد ورد الشيخ الجليل محمد بن يعقوب  
 في كتاب الكافر منها من طرق اهل البيت ع وكذا الشيخ الصدوق  
 محمد بن بابويه في كتاب الامالي وغيره وقد اتم على كتاب المشكوة  
 والمصابيح على احاديث متكررة في هذا الباب وفي القرائن  
 العزيز آيات تترشد اليها فمنها قوله تعالى كيف تقول بالآية  
 وكنت امواتاً فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون فقد  
 ذكر سبحانه الرجوع اليه وهو البعث في القيمة معطوفاً  
 على احيائهم فاحياهم في القبر كذا ذكره جماعة من المفسرين  
 منهم الفخر الرازي في التفسير الكبير من قوله بالاحياء والقبر

قال عذابهم منها قوله سبحانه حكايته عن آل فرعون الذين يرضون  
 عليه ما غداً ولا يؤمنون ولهم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون  
 العذاب وهذا العطف يقتضيان الغرض على ان غداً واوالياً  
 غير العذاب بعد قيام الساعة فيكون في القبر وعمل الامم الي عبادته  
 جعفر بن محمد الصادق ع ان هذا في نار البرزخ قبل القيمة اذ الله  
 غداً ولا عشي في القيمة ثم قال لا الم تسع قول الله عز وجل  
 ولهم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ومنها  
 قوله تعالى ومن اعصى عن ذكره فان له عيشة خندكاً وخشرة  
 يوم القيمة اعرف فقد قال كثير من المفسرين ان المراد بالعيشة  
 الضنك عذاب القبر بقربنية ذكر القيمة بعد الدخول الى  
 يراد بها سوء الحال في الدنيا لان كثير من الكفار في الدنيا  
 في معيشة طيبة هنيئة غير ضنك المؤمنين بالصدك  
 ورد في الحديث الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ومنها قوله  
 في حق قوم نوح اعز قوماً دخلوا ناراً والفاء من غير مله فالمراد  
 نار البرزخ ولو اراد سبحانه ادخالهم النار لم يرم القيمة الكافي اليه  
 الاتيان ثم كما لا يخفى اشتهر الاصحاب في القلب العيلة



على اثبات عذاب القبر بقوله نعم حكايته عن الكفار ربنا استثنائين  
 واحسينا استثنائين فاعترفنا بنزولنا قبل الخروج من سبيل وتقرير  
 الله سبحانه على علمهم على وجهه شعر بتقديرهم الله عز وجل  
 بامانتين واجباين فاحدى الامانتين في الدنيا والاخرى  
 في القبر بعد السؤال والاحدى الامانة في القبر في الدنيا  
 القيمة واما الامانة في الدنيا فاما استوائها لان غرضهم الله  
 حياء الذعر فوافيه قدرة الله سبحانه على البعث ولهذا قالوا  
 فاعترفنا بنزولنا اي بالذعر التي حصلت بسبب انكار الحشر  
 والادمية في الدنيا لم يكونوا في معرفتي بنزولهم قال المحقق النجاشي  
 في شرح المراتب ان تفسير هذه الآية على هذا الوجه هو ان يوحى  
 المستفيض بين المفسرين ثم قال واما على الامانة الاولى  
 على خلقهم امواتا في اطار المنطقة وعلى الامانة الثانية على الله  
 مائة الطارئة على الحيوة وعلى الاجباين على الامانة في الدنيا  
 والحشر فقد روي ان الامانة انما تكون بعد بقاء الحيوة  
 والحيوة في اطار المنطقة وبانتهى قولنا ثم ذكر المفسرين  
 والمعتد به قول الدكتور في انتهى كلامه فقد جعل التفسير

بالوجه الاول مستفيضاً وبالوجه الثاني شذراً ويخطر بالبال  
 ان الله بالعكس فان الشيع المستفيض بين المفسرين  
 هو ما جعله شذراً وان الله بالمراد هو ما جعله مستفيضاً ولهذا  
 منحه قوله فان التفسير المشهور على هذا المذهب في هذه الامانة  
 هو ان كل من في العاقلة النجاشية ومفاتيح الغيب للامام الرضا ومعلم  
 الشريعة السمع ومجمع البيان وجميع الجامع الايمان والسلام الى علي  
 الطبري وتفسير النيف بوزن تفسير القاهر البضاور ولم يخرج احد من  
 هؤلاء تفسير الآية بالوجه الاول بل اكثرهم انما اختاروا التفسير الثاني  
 واما التفسير الثالث فبعضهم نقله ثم زيفه وبعضهم قصده على مجرد نقله من  
 غير ترجيح فلو كان هو ان يوحى المستفيض كما زعم السيد المحقق لما كان  
 الحاشية على السؤال والاباس في هذا المقام نقل كلام بعض هؤلاء  
 الاعلام قوله في الكش ف اراد بالامانة في خلقهم امواتا اولاداً وانما تتم  
 عند القضاء افعالهم والادمية بين الامانة الاولى واما البعث  
 ثم قال بعد ذلك فان قلت كيف يتبع ان يستحق خلقهم امواتا امانته



كما ترى ان يقول سببا في ضعف السمع وكبر الفيل وقولك للحمار  
خفيف في الركبة ودرج كظلمها وليس ثم نقل من كبر الى صغر ولا من صغر  
الى كبر ولا من ضيق الى سعة ولا من سعة الى ضيق ولا من اوردت  
الاشياء على تلك الصفات والسبب في صحة ان الصغور والكبريات  
معاً على المصنوع الواحد من غير ترجيح للاحد هما وكل الضيق والسعة فادراك  
احدا الصانع احد الجانبين وهو متمكن منها على السواء فصرف المصنوع  
عن الجانب الآخر فعمله في جهة واحدة من الجهتين اللاتين التي بعد  
حيوة الدنيا والترجع حيوة القبر لانه اثبات ثلث احياءات  
وهو خلاف ما في القرآن الذي ان يجعل احد ما غير معتد بها  
او يزعم ان الله يحيمهم في القبر ويسمهم به تلك الحيوة فلا يكونون  
بعيداً ويعتد بهم في المسكنين من الضعفة في الدار من شاء الله  
فان قلت كيف تسبب هذا القول فاعرف اني قد نبأ قلت انك ارد  
البعث فكفر ذلك وبيع ذلك من الذنوب ما لا يخصى للآل من  
لم يخش العاقبة تحرق في المعاصي فلما راو الله الله والاصياء ذكر

عليه

عليهم علموا بان الله قادر على الاعادة قدره على الاشياء فاعرفوا انهم  
التي اقرقوا من الله البعث وما تبعهم من معاصيهم انهم كلهم وقاد  
الشيخ ايمان الاسلام في جوامع الجاهل مع ارباب اللاتين خلقهم من  
والاداء ما هم عند الضعفاء احصاهم وبالاحياء اني الاحياء الاول  
احصاه البعث وقيل اللاتين انما الترف الدنيا بعد الحيوة والترفع القبر  
قبل البعث والاحياء انما الترف القبر قبل البعث والترفع البعث اعلى  
كلهم وفي كلامه من غير الفاضل ان كفاية والله الموفق وعساك  
ان تقول ان تفسيره ما هو الا ربع المستفيض كما ذكرته يقتضيه  
سكوت الكفار عن الاصل والامام والواحد في القبر فما السبب في  
سكوتهم عنه ما دام الله وكيف لا يقولوا جميعاً ثلثاً وامننا ثلثاً فقول  
ان الحيوة في القبر جرة برزخية فاصلة ليس معها في انما الحيوة سوى الله  
بالعلم او اللذة حتى انه قد توقف بعض الدعة في عود الرجوع الى الميت فيه  
ولذلك لم يعتقدوا بها في جنس الحيوتين الاخرتين قال في المخطوط شرح  
المقاصد اتفق اهل الحق على انه تعالى بعيد الى الميت في القبر نوع حيوة  
قد رتبنا لم ويلك كثر في قهقريه انه لم يخال الترفع اليه ام لا وما يوم



من اشاع الحياة بدون الروح ثم انما ذلك في الحياة الكاطبة التي  
تكون فيها القدرة والافعال الاختيارية الشهادة والحق ان الروح تعلق  
به والما قدر على اجابة الملكات ولكنه تعلق بضعف كما يشعر بمراده  
في حديث طويل في تفسيره ملكا القبر منكر وكبير فليعلقان فيه  
الروح الى حقونه الحديث وقد يستبعد تعلق الروح عن الملكة  
السباع او الحرق وتفرقت اجراءه بعيدا وشما لا ولا يستبعد فيه  
نظرا الى قدرة الله سبحانه على حفظ اجراءه الاصلية عن التفرق  
او جمعها العدة وتعلق الروح بها تعلقا ما وقد روي عن ائمة عليهم السلام  
ما يدل على ان الاجزاء الاصلية محفوظة الى يوم القيمة روي الشيخ  
الجليل محمد بن يعقوب في باب الزوارق من كتاب الجواهر في الكافي  
عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان سأل عن الميت  
يلى جبره قال نعم متى لا يفر له كبح ولا عظم الاطعمة التي تعلق منها  
فانها لا تبلى بل يفر في القبر مستديرة حتى يلقى منها كاطبة اولية  
ما تضمنه هذا الحديث من تحبس العمل في النشأة الاخرية وانه

يكون في قبره الا ان في قبره وحشوه وقد روي في احاديث متكررة من  
طريق النجاشي والموالف وقد روي ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
ابن جهم قال وجدت مع جماعة من بني تميم على البرص فدخلت عليه  
وعنده الصلصال من الالتمس فقلت يا بني الله عظمنا معك تنفع  
بها فانما قوم نغير في البرية فقلت يا بني الله عظمنا معك تنفع  
مع الحجرة متاوان مع الدنيا اخره وان الملك شي رقيبا وعلى كل شي  
حسيبا وان لكل اجل كذا وان الله لك يا قيس من قريش يرفعه معك  
وهو حر وقد فسر مع وادعت ميت فان كان كسرا كركبك وان كان  
لثيما اسلمك لا تحشر الاممك ولا تحشر الاممك ولا تال الله عنه  
فلا تجعله الاصل الى فاته ان صلح استمبه وانفرد الاستموش الله  
وهو فعلك فقال يا بني الله احب ان يكون هذا الكلام في ايات من  
الشعر فخرته على من يليها من العرب وندخه فامر الله من ياتيه بحك  
فاستبان لي القول قبل محي موت فقلت يا رسول الله قد حضرني ايات  
احسبها فوافها ما تريد فقلت تخير خيلطا من فاكهاتنا  
قربى في القبر ما كان يفعل والد بعد الموت من ان تعده



ليوم ينادى المرء في قبيل وان تكس غولاً لشيء فذلكم بغير الرضى  
به الله تشغل فله نصيب اليك من بعد موته وفي قلبه الله الذي كان يعمل  
وقد ذكرنا في بعض الدعايات بقوله كذا ما في تحميم الدعاء في  
النشأة الدخورية ونقول هنا في بعض صواب القلوب ان الحياة  
والعقارب بل وانما كان التبرير في القيمة بعينها الدعاء القيمة  
والاخلاق الذميمة والعقائد الباطلة التي ظهرت في هذه النشأة  
بهذه الصور ونحسب هذه الجلائب كما ان الترفع والرياء و  
الحسد والتمار من الاخلاق الرذيلة والدعوى الصالحة والاعتقاد الحق  
التي برزت في هذا العالم بهذا النزول وتسمت بهذا الاسم او حقيقة  
الواحدة يختلف صيغها باختلاف المواقف فتجلى في كل موضع بحلية وزيها  
في كل نشأة برزت على ما سبق الكلام فيه في الحديث التاسع وقالوا ان  
اسم الفاعل في قوله تعالى يستعجلونك بالعذاب وان جهنم محيط بالظالمين  
ليس معنى الاستعجال بان يكون المراد انهم يستعجلونهم في النشأة الا  
كما ذكره الظاهر من المفسرين بل هو على حقيقة من معنى الحال  
فان قبائحهم الخلقية والعلمية والاعتقادية محيط بها في هذه النشأة

وحيث

وهي بعينها جهنم التي تسطر عليهم النشأة الدخورية بصورة النار  
وعقاربها وحياتها وقس على ذلك قوله عز وجل الذين ياكلون اموال  
اليتام ظلماً انا ياكلون فريطونهم ناراً ويصلون سعيهم وكذا قوله  
سبحانه يوم تجرد كل نفس ما عملت من خير يحضر ليس المراد انها تجرد  
بل تجرد بعينها كمنها في جلابها آخر وقوله تعالى فاليوم لا اظلم عن  
شيئاً ولا تجزون الله ما كنتم تعملون كما تخرج في ذلك وشأنه في  
القرآن العزيز كثير ورد في الدعاء النبوية منه ما لا يحصى كقول الله  
عليه وآله الذي يشرب في اية الذهب والفضة انا يخرجني جوفه  
من جهنم وقوله صلى الله عليه وآله وسلم طمات يوم القيمة وقوله صلى الله  
عليه وآله الجنة قيعان وان غراسها سبحان الله ويحده الى غير  
ذلك من الدعاءات المتكررة والامام الهادي

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل ابينا السلام ابي جعفر محمد بن  
الحسن الطوسي قدس الله روحه عن الشيخ الجليل محمد بن محمد بن النعمان  
المفيد عن ابي القاسم جعفر بن محمد بن قولويه عن الشيخ الجليل عماد  
الدسلام محمد بن يعقوب الكليني عن علي بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم  
بن هاشم عن محمد بن ابي عمر عن حماد عن ابي بصير قال سألت



ابا عبد الله جعفر بن محمد علي الصادق عليه السلام عن ارواح المؤمنين  
فقال في الجنة على صور ابدانهم لورائهم اقلت فلان  
عن ارواح المؤمنين السجاني قال اليه جاءها  
بعد خراب ابدانهم بها وكثيرا ما يطلق الروح على الجسم البخاري  
المشكور على لطيف الدم المتبحر المتجذب الى التجويف اللين  
من القلب والمراد بها ما يشبه الاله الان بقوله انا اعراف  
الناطق وهو المعنى بالروح في القرآن والحديث وقد تجر العقل  
في حقيقتها واعترف كثير منهم بالبحر عن معرفتها حتى قال بعض الحكماء  
ان قول امير المؤمنين عليه السلام في نفسه فقد عرفته بمعناه انه  
كما يمكن التوصل الى معرفة النفس لا يمكن التوصل الى معرفة الله  
لا يمكن التوصل الى معرفة الرب وقوله عز وجل لا يدركه  
الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا وما يعيد  
ذلك والا فقال في حقيقتها متكررة والمشهور اربعة قول  
ذكرنا في المجلد الرابع من المجموع الموسوم بالشكوك والذي  
عليه المحققون انها غير داخله في البدن بالجزيئة والحلول بل

هي تارة غفلة الجسمية منزهة عن العوارض المادية متعلقة بعلق  
التدبير والتصرف فقط وهو مختار في الحكم والادب والامر بالصوتية  
والشرعية وعليه استقر رأي الشريفة الدائمة كالشيخ المفيد وبنو  
بخت والمحقق فخير الله والدين الطوسي والعلاء بن ابي حمزة الجلي  
ومن الاشعة الراغب الاصفهاني والي حاد الغزالي والفخر الرازي  
وهو المذهب المنصور الذي ارتت اليه الكتب السماوية والظواهر علم  
الانبياء النبوية وعصمة الدلائل العقلية وادب الامارات الجدية  
والكاشفات الذوقية فقال في الجنة الطوقية مجازية باعتبار الروح  
الذ تعلقت الروح به والافهم بحجة غير مكانيته على صور ابدانهم  
خبرنا ان للبشر المحذوف او حاش من الشك في الطرف والمراد  
انها عاكفة ومقيمة على تلك الصور ويحتمل ان يكون على معنى في كما  
قاله في قوله نعم ودخل المدينة على حين غفلة وقوله سبحانه  
ما تتركوا الشياطين على ملك سليمان تشبيها للملاسة العقلية  
بالملاسة الطوقية لورائهم اقلت فلان لما كانت الصورة  
بعض المثال والشيء مع ارفاع الضمير المذكور اليها لورائهم ذلك  
الشيء المثالي اقلت هذا فلان او اقلت له يا فلان وتقدير



المبتدأ او حرف التثنية لان المفرد لا يكون محكيها بالقول عندهم  
 لما هو عليه السلم في الجنة يعطى ان الجنة مخلوقة الان ومنه  
 قال علي بن الحنفية قال خلق النار وهو قول الاكثر وعليه المحقق الطوسي  
 في التجريد وله شاهد من القرآن العزيز لقوله نعم في حق الجنة اعدت  
 للمتقين وفي حق النار اعدت للكافرين فقد اخبر سبحانه  
 اعدادها بلفظ الماضي وهو يدل على وجودها والذات من الكذب  
 والحمل على التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي عدول عن البط  
 بهذا استدلال الاشعة على هذا المطلب ولو لم يكن له  
 في هذا المطلب المقام كلام حمله ان هذا الاستدلال ظاهر الدلالة  
 لطباق على ما ذهب المفسرون من حدوث القرآن واما ما ذهب  
 الاشعة فيشكل مع قولهم بان الكلام انفس مدلول الكلام  
 اللفظ اذ الجنة والنار حادثتان فلا مندوبه لهم من الحمل على التعبير  
 عن المستقبل الماضي فلا يتم سند الدالهم ويحمل بالمال في ترجمته  
 ان يجعل الزاميا للتفسير من العثرة كعباد واني باسمم والظاهر عند  
 الجبار حيث ذهبوا الى انها مخلوقتي وانما خلقها في يوم القيمة  
 هذا وما يستدل بقصة آدم وحواء واسكانها الجنة

واخراجها

واخراجها منها بالكل من الشجرة وهو ينعف بما قاله بعض المفسرين  
 من انها كانت بستانا من نباتي الدنيا وليده مارواه الشيخ  
 الجليل محمد بن يعقوب الكليني عن الحسن بن بشير قال سالت الامام  
 ابا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن الجنة  
 من جنان الدنيا تطلع فيه الشمس والقمر ولو كانت من جنان الله  
 ما خرج منها ابدل واما ما في شرح المقاصد والشرح الجديد للتجريد  
 من ان الحمل على بستان من نباتي الدنيا يجري مجرى الحمل  
 بالدين في المرافعة للجماع المسلمين فليس ينبغي اذ لا يلعب  
 مع النقل عن المفسرين المعتضد بالرواية عن الدعة الطبري  
 واما الدواعي فغير ثابت وللدلالة في قوله نعم قلنا اهبوطوا منها  
 جميعا على اذانهم لم تكن في الارض فان الاشكال في ارضي الى  
 اخرى يسمى هبوطا كما في قوله نعم اهبوطوا مصر هذا ولكن  
 ظاهر قوله نعم قلنا اهبوطوا بعضكم لبعض عدو ولكن في الارض  
 مستقر وساء اليها ان رتبنا يعطى ان الهبوط كان في غير الارض  
 الى الارض فليسا مل في هذا الحديث دلالة على امرين  
 الاول بقاء النفوس بعد خراب الدبدآن واليه ذهب اكثر العلماء



منه المليون والخطا فله لم ينكره الا فرقة قليلة كالفائدين بان  
النفس من الزمان واسماهم من الاعيانهم ولا يكادهم والشواهد  
العقلية والنقلية على ذلك كثيرة وقد تضمن كتاب المطالب العاينة  
منها ما لا يوجد في غيره ويظهر في هذا الباب قوله بل وعلاؤك الذي  
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فهاين بما  
آتهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا نحو  
عليهم ولا هم يحزنون انها تتعلق بعد وفاة ابدانهم العنصرية بالشباب  
مثالها ان تلك الابدان وعليه الصوفية وعلماء الشراق والذين  
ولست عليهم الاخبار النقول عن ائمة الهدى عليهم السلام ان تعلق  
الارواح بهذه الدنيا في مرة البرزخ فتستقر او تنال بها الى ان تقوم  
الساعة فتقوم عند ذلك الابدان كما كانت عليه وروى الشيخ الجليل  
علاء الاسلام محمد بن يعقوب الكليني في اوامركم اب الجباية من الكافي  
عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان الارواح في  
صفة الاخبار في شجرة الجنة تتعاف وتسايل فاذا قرئت الرواية

على تلك الارواح تقول دعونا فانها قد اقبلت من حول عظيم ثم تسئلها  
ما فعل فلان وما فعل فلان فان قالت لهم تركت جباية الرجاء وان كانت  
لهم قد ملك قالوا هم موسى وموسى وفي الكافي ايضاً عليه السلام ان ارواح  
المؤمنين في حجرات في الجنة وما يكون من طعامها ويشربون من شرابها  
ويقولون ربنا اقم لنا الساعة وانزل لنا ما وعدتها والحق اخبرنا باولئنا  
روى في ارواح الكفار بعد ذلك وروى الشيخ الجليل ابي الكلام  
محمد بن الحسن الطوسي في كتاب تهذيب الاخبار عن الامام ابي عبد الله  
جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه قال ليونس بن عيسى طيبك ما يقول الكافر  
في ارواح المؤمنين فقال ليس يقولون تكون في حواصل طير خضر في  
قناديل تحت العرش فقال عليه السلام سبحان الله المؤمن اكرم على الله من  
ذلك ان يجعل روحه في حوصلة طير اخضر ياريس المؤمن اذا قبضه الله  
صبر روحه في قالب كقالبه في الدنيا فيا يكون ويسر بون فلذا قدم عليهم  
القادم عرفوه تلك الصورة السر كانت في الدنيا واسمها هذه الاطراف  
من طرق الخاصة كثيرة وروى العامة ايضاً ما يقرب منها  
قد توهم ان القول بتعلق الارواح بعد وفاة ابدانها العنصرية بالشباب



اخر كما قلت عليك تلك الاحاديث قول بالتناسخ وهذا هو الصحيح لان  
 التناسخ الذي يطبق المسلمون على الظواهر هو تعلق الدواع بعد خراب  
 اجسامها باجسام اخرى في هذا العالم اما عنصرية كما يزعم بعضهم فيقسمه  
 الى نسخ والنسخ والنسخ والنسخ او فلكية ابتداء وبعد تردد ما  
 في الابدان العنصرية على اختلاف اراءهم الواجبة الفصولة في محملها و  
 اما القول بتعلقها في عالم اخر بايدان مثالية مدة البرزخ الى ان تقوم  
 قيمتها الكبر فتعود الى ابدانها الدورية باذن مبدعها اما بجميع اجسامها  
 المشتقة او باسماها من نسخ كالمات في اول مرة فليس من  
 التناسخ في شيء وان سميت تناسخ فلا مشقة في التسمية او  
 اخلاف التسمية ليس الكفار على التناسخية ولكن تكفيرهم بخرق قولهم  
 باسقال الروح من بدن الى اخر فان العلم بالحسما في ذلك عند كثير  
 من اهل الكلام بل لقولهم بقدوم النفوس وتردد ما في اجسام هذا العالم  
 وانكارهم العلم بالانجس في النشأة الاخرية قال الفخر الرازي  
 في نهاية العقول ان المسلمين يقولون بحدوث الدواعي ورجوعها  
 الى الابدان لان في هذا العالم والتناسخ يقولون بقدومها ورجوعها اليها في

هذا العالم وينكرون الدخلة والجنة والنار وانما كفوا من اجل منه  
 الانكار انتهى كلامه ملخصا فقد ظهر اليون البعيدة في القولين والله  
 الهادي ما ورد في بعض احاديث الصحابة رضي الله عنهم من ان  
 الاشباح التي تتعلق بها النفوس ما درست في عالم البرزخ ليست  
 باجسام وانهم يجلسون طافا طفا على صور حجابهم العنصرية يتوحدون  
 ويتنعمون بالاكل والشرب وانهم يتكلمون في الهوى بين الارض  
 والسماء يتعارفون في الجوى ويتكلمون وامثال ذلك مما يدل على بقاء  
 الجسم واشبات بعض لوازمها على ما هو فيقول في الكافي وغيره  
 حنح امير المؤمنين والائمة من اولاده عليهم السلام يعطى ان تلك الاشباح  
 ليست في كنف الماديات ولديها طرفة الجبروت عبرت في ذلك  
 جهتين ووسط بين العالمين وهذا يؤيد ما قاله طائفة من اهل  
 الحكماء من ان في المجموع عالما مقدر لا غير العالم الحسني هو وسط بين  
 عالم الجبروت وعالم الماديات ليس في تلك الطرفة ولديها هذه  
 الكثرة فيه للاجسام ولا عراض من الحركات والسكنات والاصوات  
 والطعوم والروائح وغير ما مثل قاعه بدواتها متعلقة لاني مادة





١٥٩  
١٥٩

وهو أعظم القسم تسكانه على طبقات متفاوتة في اللطافة والكثافة في  
الصورة وحسنها ولابد أنهم المتألمة جميع الحواس العاطفة والباطنة فيمتنعون و  
يتألمون وبالذات والدلائل النفسانية والجسدية وقد نسب العلانية في شرح  
حكمته اللذات القول بوجود هذا العالم إلى الدنيا والآخرة والمتألمة في الحكماء  
وهو أن لم يبق على وجوده شيء من البراهين العقلية لكنه قد ما به بالطواريف العقلية  
وعرف المتألمة بحدودهم الذاتية ويحققونه بحسب دلائلهم الكسفة وانتهى لعلم  
القارياب الدوام والروحية على قدر قدره وأرفع شأنه من الدوام الجسدي  
فكما أنك تصدق هؤلاء بيقونة اليكسفة في خفايا الهيئات الفلكية فحقق  
أن تصدق أولئك الذين فيما يتلون عليك من خبايا العوالم المملكية وههنا  
انقطع الظلام شاكراً على توفيقه للدوام ومصلحاً على اشرف الدوام  
والله المادي إلى دار السلام

اتفق الفرائع من شقة مشقة ضحوة يوم الاثنين ثالث العشر الثالث في ثاني  
شهر السنة الحادية من العشر العاشر من المائة العشرة من جملة  
المرسلين عليه وآله فضل صلوات المصلين على يد مؤلف الفقير إلى الله الغني  
محمد المشتهر بهاء الدين في العالم وفقه الله العمل في يومه لغده قبل أن يخرج  
الله من يده بمحروسة صفتها من حرسه عن بواب الزمان وطورق الحدائق  
والخواتم أو لذكره وأخره وأباطه وظاهره أكتب بهذه المجددات أقل الظلال  
والدور حتى ابن زامل الخراساني في ثاني شهر شعبان المعظم سنة ١٢٠٥

دور  
٢٣  
صفر الظفر  
٩٩٥



ج ۱

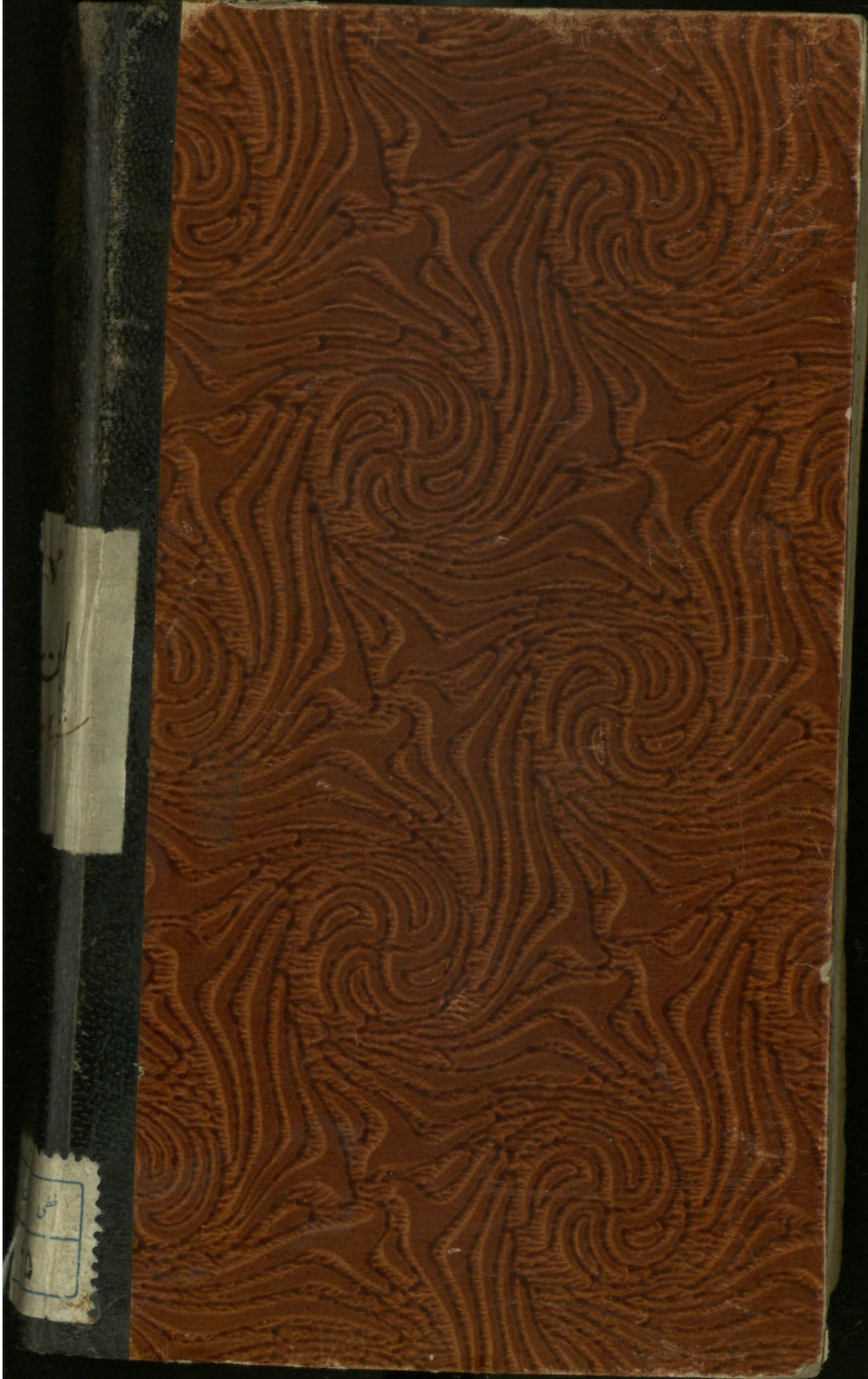
وادی که در آنجا  
سیرت را می بینیم  
ازین احوال که در  
جنتی است که در آنجا

۲۰۱

وادی که در آنجا  
سیرت را می بینیم  
ازین احوال که در  
جنتی است که در آنجا  
وادی که در آنجا  
سیرت را می بینیم  
ازین احوال که در  
جنتی است که در آنجا

وادی که در آنجا





کتابخانه  
مخطوطات  
شماره ۱۰۰

خطی  
۱۰۰